

الَّتِي يَتَّخِذَانِهَا مَعْبُودًا لَهَا وَهِيَ لَا تَنْصُرُ وَلَا تَنْفَعُ .

﴿ وَأَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهِ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾

(من الآية ٢٩ سورة يوسف)

إذن فالقيم واحدة ، والله يريد أن يتوب عليكم ، ولكن الذين يتبعون الشهوات يريدون أن تميلوا ميلاً عظيماً ، حتى لا تكونوا عميزين عليهم تميزاً يحقرهم أمام أنفسهم ، فهم يريدون أن تكونوا في الانحراف أكثر منهم ، لأنهم يريدون أن يكونوا متميزين في الخير أيضاً ويقولون لأنفسهم : « إن كنا شريرين فهناك أناس شر منّا » . ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ

ضَعِيفًا ﴾ ٢٨ ﴿

فسبحانه بعد أن قال : « يريد الله ليبين لكم ، ليبصر ، و « الله يريد أن يتوب عليكم » ليففر ، والآن يقول : « يريد الله أن يخفف عنكم » ليسر ، وهي ثلاثة أمور هامة . ويقول سيدنا ابن عباس - رضي الله عنه وعن أبيه - : « في سورة النساء ثمان آيات لأمة محمد هي خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب : الأولى قول الحق :

﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سَبِيلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

حَكِيمٌ ﴾ ٢٩ ﴿

(سورة النساء)

والثانية هي قول الحق :

﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴾ ٣٠ ﴿

(سورة النساء)

والثالثة هي قول الحق :

﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكَ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ۝٧٨ ﴾

(سورة النساء)

والرابعة هي قول الحق :

﴿ إِنْ تَحْضُوا حَتَّىٰ مَا تُنْفِثُوا عَنْهُ نَكَرَ عَنْكُمْ رَبُّكُمْ ثُمَّ دَخَلَ عَلَيْكُمْ فَكَّرًا ۝٧٩ ﴾

(سورة النساء)

والخامسة هي قول الحق :

﴿ إِنْ أَفْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا يَكْفُرْ بِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَفْغِرُ لِمَنْ يَكْفُرْ بِهِ ۚ وَيَعْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ۝٨٠ ﴾

(سورة النساء)

والسادسة هي قوله سبحانه :

﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝٨١ ﴾

(سورة النساء)

والسابعة هي قوله تعالى :

﴿ إِنْ أَفْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا يَكْفُرْ بِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَفْغِرُ لِمَنْ يَكْفُرْ بِهِ ۚ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۝٨٢ ﴾

(سورة النساء)

والثامنة هي قوله تعالى :

﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ۝٨٣ ﴾

(سورة النساء)

هذه هي الآيات الثمانية التي لم تؤت مثلها أي أمة إلا أمة محمد عليه الصلاة والسلام . ومنها قول الحق : « يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفا » . وما هو ضعف الإنسان ؟ . الضعف هو أن تشمله الغريات ولا يملك القدرة على استصحاب المكافأة على الطاعة أو الجزاء على المعصية ، لأن الذي تفتتح نفسه إلى شهوة ما يستبعد غالباً - خاطر العقوبة ، وعلى سبيل المثال ، لو أن السارق وضع في

ذهنت أن يده ستقطع إن سرق ، فسيتردد في السرقة ، لكنه يقدر لنفسه السلامة  
 فيقول : أنا أحتال وأفعل كذا وكذا كي أخرج .  
 إذن فضعف الإنسان من ناحية أن الله جعله مختاراً تتهويه الشهوات العاجلة ،  
 لكنه لو جمع الشهوات أو صعد الشهوات قلن يجد شهوة أحظى بالاهتمام من أن يفوز  
 برضاء و لقاء الله في الآخرة .  
 وقول الحق : « يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفاً » نلاحظ فيه أن  
 التخفيف مناسب للضعف ، والضعف جاء من ناحية أن الإنسان أصبح مختاراً  
 وخاصة في أمور التكليف ، فالذي جعل فيه الضعف جعله مختاراً بفعل كذا أو يفعل  
 كذا ولكل أمر مفرياته . ، ومفريات الشهوات حاضرة . ومفريات الطاعة مستقبلة .  
 فهو يقلب دائماً جانب الحاضر على جانب المستقبل .  
 ويقول الحق من بعد ذلك :

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا  
 أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِإِلْطِإٍ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا  
 بِحُكْمٍ عَنْ رَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ  
 إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٢٩﴾

وعندما يريد الحق سبحانه وتعالى أن يلفت خليفه إلى أنه يؤمنوا به بلفتهم إلى  
 الكون ، ولفتهم إلى ما خلق الله من ظواهر ليتأكدوا أن هذه الظواهر لا يمكن أن  
 تكون قد نشأت إلا عن قادر عليم حكيم ، فإذا ما انتهوا إلى الإيمان به استقبلوا  
 التكليف الذي يتمثل في افعل كذا ولا تفعل كذا ، فحين يخاطبهم بالتكليف يحمل  
 لأمر التكليف مقدمة هي أنك ألزمت نفسك في أن تدخل إلى هذا التكليف ، ولم  
 يرضك الله على أن تكون مكلفاً ، وإنما أنت دخلت إلى الإيمان بالله باختيارك

وطواعيتك . ومادمت قد دخلت على الإيمان باختيارك وطواعيتك فاجعل إيمانك بالله حجة كل حكم يحكم به الله عليك . من افعل كذا ولا تفعل كذا ، ولا تقل : لماذا افعل كذا يارب ، ولماذا لا افعل كذا يارب ؟ بل يكفي أن تقول : الذي آمنت به إلهي حكيماً قادراً هو سبحانه مأمون على أن يأمرني وأن ينهاني . ولذلك يحى الحق دائماً قبل آيات التكليف بقوله سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا ، فهو لم يكلف مطلق الناس ، وإنما كلف من آمن به . »

إذن فحين يكلف من آمن به لا يكون قد اشتط وجار عليه لأنه قد آمن به بمحض اختياره .

وإذا لفت إنساناً ونبيهته وأمرته بأمر تكليفي مثل صل ، أو امتنع عن فعل المنكر فقال لك : « لا إكراه في الدين » هنا يجب أن تقول له : أنت لم تفهم معنى قول الحق : « لا إكراه في الدين » فأصل الدين والإيمان بالله ألا يكرهك أحد عليه ، بل ادخل إلى الإيمان بالله باختيارك ، لكن إذا دخلت إلى الإيمان بالله فالتزم بالسماح من الله في « افعل » و « لا تفعل » فحين يقول الحق : « يا أيها الذين آمنوا » فهو يعطينا حريات التكليف ، أي علة الحكم . فملة الحكم أنك آمنت بالله إلهاً حكيماً قادراً . ومادمت آمنت بالله إلهاً حكيماً قادراً فسلم زمام الأوامر والنواهي له سبحانه ، فإن وقفت في أمر بشيء أو نهى عن شيء فراجع إيمانك بالله .

إذن فقوله : « لا إكراه في الدين » أي أنك حر على أن تدخل في الإيمان بالله أو لا تدخل ، لكن إذا ما دخلت لإيمانك أن تكسر حكماً من أحكام الله الذي آمنت به ، وإن كسرت حكماً من أحكام الله تدخل معنا في إشكال ارتكاب السيئات أو الذنوب .

والأحكام التي سبقت للذين آمنوا هي أحكام تعلقت بالأعراض وبإنشاء الأسرة على نظام طاهر نقي كى يأتى التكاثر تكاثراً نقياً طاهراً ، وتكلمت الآيات عن المحرمات من النساء وكذلك المحللات ، وهما هذا سبحانه يتكلم عن المال ، وهو الذى يفهم الحياة ، والمال كما نعرف ثمره الجهد والمشقة ، وكل ما يتمول يعتبر مالاً ، إلا أن المال ينقسم قسمين : مال يمكن أن تنفع به مباشرة ، فهناك من يملك

الطعام ، وآخر يملك الشراب ، وثالث يملك أثوابا ، وهذا نوع من المال ينتفع به مباشرة ، وهناك نوع آخر من المال ، وهو النقد ، ولا ينتفع به مباشرة ، بل ينتفع به بإيجاد ما ينتفع به مباشرة .

وهكذا ينقسم المال إلى رزق مباشر ورزق غير مباشر . والحق سبحانه وتعالى يريد أن يحمي حركة الحياة ، لأنه بحماية حركة الحياة يغري المتحرك بأن يتحرك ويزداد حركة . ولو لم يحم الحق حركة الحياة ، وثمره حركة الحياة فماذا يقع ؟ تتعطل حركة الحياة .

وإننا نلاحظ أن كل مجتمع لا يؤمن فيه على الغاية والثمرة من عمل الإنسان نقل حركة العمل فيه ، ويعمل كل واحد على قدر قوته . ويقول لنفسه : لماذا أعمل ؟ لأنه غير آمن . لكن إذا كان آمناً على ثمرة حركته يغريه الأمن على ماله على أن يزيد في حركة العمل ، وحين تزيد حركة العمل فالمجتمع ينتفع وإن لم يقصد المتحرك . فليس ضرورياً أن يقصد الإنسان بكل حركته أن ينتفع المجتمع . لا ، اجعله يعمل لنفسه .

لقد ضربنا هذا المثل سابقاً : إنسان مثلاً عنده آلاف الجنيهات وبعد ذلك وضعها في خزانة ثم تساءل : لماذا أضعتها في خزانة ؟ لماذا لا أبني بها بيتاً آخر وأكبر منه شقتين ، فسيأتيني منه عائد ؟ هل كان المجتمع في بال مثل هذا الإنسان ؟ لا ، إن باله مشغول بمصلحته ؛ لذلك فلنجد مصلحة كل إنسان في باله ، وهنا سيستفيد المجتمع بحركته قصد أو لم يقصد . لأنه ساعة يأني ليحفر الأساس سيعطى أناساً أجورهم ؛ وساعة يأني بالطوب يشتره بتمن ، وساعة يبني يعطى المهندس والعمال أجورهم ؛ لذلك أقول : اعمل لنفسك في ضوء شرع الله ، وستنتفع المجتمع قهراً عنك .

ومن العجيب أنك تريد أن تنفع نفسك فَيُبَيِّنْ لك ربنا : أنت ستنتفع غيرك قبل أن تنتفع بعائد المنزل الذي بنيته ، ولا تظن أن أحداً سياتخذ رزق ربنا ولن يجريه على الخلق ، لا ، إن المجتمع سينتفع بالرغم منك .

إذن فمن حظ المجتمع أن نصوص حركة الحياة . ونؤمن كل متحرك في الحياة على ماله . لكن إن كنا حاكمين يجب أن تكون أعميتا مبصرة : أيكسب من حل أم لا ؟ فإذا كان الكسب حلالاً نشكره ، أما إذا كان يكسب من حرام ، فنحن نساءله ، وإن عمل على غير هذا توقفت حركة الحياة ، وإن توقفت حركة الحياة فهذا أمر ضار بالذين لا يقدرون على الحركة ، لماذا ؟ لأن الله قسم المواهب على الناس ، فليس كل واحد من الناس يملك الطموح الحركي ، ولا يملك كل إنسان فكراً يخطط به . فقد لا يكون في المجتمع إلا قلة تخطط ، والباقيون هم جوارح تنفعل للفكر المخطط ، والفكر يعمل لجوارح كثيرة ، فكذلك يكون هناك مفكر واحد هو الذي يضع خطة يتنفع بها الكثير من الناس .

إذن فلا بد أن نرعى حركة المتحرك وننميها ، لأن المجتمع يتنفع منها ، وإن لم يقصد المتحرك إلا مصلحة نفسه ، صحيح أن الذي ليس في باله إلا نفسه إنما يحبط ثواب عمله ، وصحيح أن من يضع الناس في باله إنما يعطي ثمرة عمله ويأخذ ثواباً أيضاً من الله .

والحق سبحانه وتعالى يأتي في مسائل المال ويوضحها توضيحاً تاماً ليحمي حركة الحياة ويغري الناس بالحركة . وبذلك يتمدد المتحركون وتعدد الحركات ، ويستفيد المجتمع ، فقال : « يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل » وساعة نجد أمراً لجماعة في جمع مأمور به ففسم الأفراد على الأفراد .

مثال ذلك : عندما نقول لجماعة : اركبوا سياراتكم أي : ليركب كل واحد منكم سيارته ، والمدرس يدخل الفصل ويقول للتلاميذ : أخرجوا كتبكم . أي أن كل تلميذ عليه أن يخرج كتابه . فمقابلة الجمع بالجمع تقتضي القسمة أحاداً ، وقول الحق : « لا تأكلوا » فهذا أمر لجمع . وه أموالكم « أيضاً جمع ، فيكون معناه : لا يأكل كل واحد ماله ، وكيف لا يأكل كل واحد منكم ماله ؟ - يوضح الحق : « بالباطل » . فيكون مطلوباً من كل واحد منكم ألا يأكل ماله بالباطل . والإنسان يأكل الشيء ليتنفع به . والحق يوصيك ويأمرك : إياك أن تصرف قرشاً من مالك وتضيعه إلا في حق ، هذا إذا كنا سنقابل المفرد ، فلا يأكل واحد منكم ماله

بالباطل ، بل يوجهه إلى الأمر النافع ، الذي ليس فيه حرمة ، والفنى لا يأتى بعذاب فى الآخرة .

وإذا كان المراد أن لا أحد يأكل مال الآخر ، فنسوضحه بالمثل الآتى : لنفترض أن تلميذاً قال للمدرسه : يا أستاذ فلمى كان هنا وضاح . فيقول الأستاذ للتلاميذ : لا تسرقوا أئلامكم ، فهل معنى ذلك أن الأستاذ يقول : لا يسرق كل واحد قلمه أو لا يسرق كل واحد قلم أخيه ، إذن فيكون المعنى الثانى « لا تأكلوا أموالكم » ، أى لا يأكل كل واحد منك مال أخيه بالباطل .

وكيف يقول : « أموالكم » ؟ وما دام مالهم فليس عليهم حرج ؟ لا ؛ لأن معناها المقصود : لا يأكل كل واحد منكم مال أخيه . ولماذا لم يقل ذلك وقال : « أموالكم » ؟ لأن عادة الأوامر من الحق ليست موجهة إلى طائفة خلقت على أن تكون آكلة ، وطائفة خلقت على أن تكون مأكولة ، بل كل واحد عرضة فى مرة أن يكون أكلاً لمال غيره ، ومرة أخرى يكون ماله مأكولاً . فإنا إذا أكلت مال غيرى فسوف يأكل غيرى مالى . فأكون قد عملت له أسوأ ويأكل مالى أيضاً ، فكأنه سبحانه عندما يقول لك : لا تأكل مالك إنما ليحمى لك مالك .

إن الحق سبحانه وتعالى يريد أن يصنع من المجتمع الإيمان مجتمعاً واحداً . ويقول إن المال الذى عند كل واحد هو للكل . وأنت إن حافظت على مال غيرك حافظ غيرك على مالك . وأنت إن اجتزأت على مال غيرك فسيجترىء المجتمع على مالك . وأنت ساعة تأكل مال واحد تجرئ آلاف الناس على أن يأكلوا مالك . وحين لا تأكل مال غيرك كأنك لم تأكل مالك .

« لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل » وكلمة « أكل » معناها : الأخذ ؛ لأن الأكل هو أهم ظاهرة من ظواهر الحياة ، لأنها الظاهرة المتكررة ، فقد تسكن فى بيت واحد طوال عمرك ، وتلبس جلياباً كل ستة أشهر ، لكن أنت تتناول الأكل كل يوم ، وحينما نزلت الآية قال المسلمون : نحن لا نأكل أموالنا بالباطل . ونخرجوا أن يأكلوا عند إخوانهم . وبعد ذلك رفع الأمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأوضح أن

أكل الفكارم ليس بالباطل - أنزل الله قوله :

﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَسَالِحٌ أَوْ صَدِيقٌ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْهَا أَوْ إِيَّانَا ﴾

( من الآية ٦١ سورة النور )

هذه رفعت عندهم الحرج ، إنما ساعة سمعوا أكل الباطل قالوا : لا أخذ حاجة من أحد إلا بمقابل .

وما هو الباطل ؟ . الباطل هو أن تأخذ الشيء بغير حقه . مثال ذلك الربا ، لأن معنى « ربا » أن واحدا عنده فائض وآخر يحتاج ، والمحتاج ليس عنده الأصل فنطلب منه أن يرد الأصل وزيادة ، ويعطى الزيادة لمن عنده ؟

كيف يتأتى هذا ؟ هذا هو الأخذ بالربا ، أو الأخذ بالسرقة ، بالاختلاس أو بالرشوة أو بالغش في السلم ، كل ذلك هو أكل مال الباطل ، وساعة تريد أن تأكل مالا بالباطل ، كأنك تريد أن تتمتع بثمره عمل غيرك ، وأنت بذلك تتعود على التمتع بثمره عمل غيرك ، وتضمحل عندك قدرة العمل ويصير أخذك من غيرك . أخذاً لماله كرهاً وبغير وجه حق وبذلك تتعطل حركة متحرك في الحياة وهو ذلك العاقل « البلطجي » ، ويخاف المتحرك في الحياة وهو من يفرض عليه الإتاوة فيقتل ويضعف نشاطه في الحياة ، كيف يكون شكل هذا المجتمع ؟ إن المجتمع في هذه الحالة سيعاني من كرب وصعوبات في الحياة .

فقوله سبحانه : « لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل » هو أمر لكل مسلم : لا تروا ، ولا تسرق ، ولا تغش ، ولا تدلس ، ولا تلعب ميسراً ، ولا تختلس ،

ولا ترتش ؛ لأن كل هذه الأمور هي أكل أموال بالباطل . وعندما ندقق في مسألة لعب الميسر نجد أمراً عجيباً ؛ فالذين يلعبون الميسر يدعون أنهم أصدقاء ، ويستظر بعضهم بعضاً ويأكلون معاً ، وكل واحد منهم يجلس أمام الآخر وهو حريص أن يأخذ ما في جيبه ، فأى صداقة هذه ؟

إذن فساعة يقول الحق : « لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل » ، وساعة يأمرك الحق : إياك أن يصعب عليك التكليف ؛ لأنه شاق عليك ، ولكن قدر ما يأخذه منك التكليف من تضيق حركة تصرفك ، وما يعطيك التكليف من تضيق حركة الآخرين ، الحق قال لك : لا تأخذ مال غيرك لكي لا يأخذ غيرك مالك ، وبذلك تكسب أنت ويكسب كل المجتمع ، فحين يصدر أمر للإنسان أن يكف يده عن السرقة فهو أمر للناس جميعاً كي يكفوا عن سرقة هذا الإنسان ؛ لذلك فحين تستقبل أى حكم من الله لا تنظر إلى ما أخذه الحكم من حريتك ؛ ولكن انظر إلى ما أعطاه الحكم لصالحك من حرية الآخرين .

ومثال ذلك : حين يوضع الحق وينهى عن النظر إلى المرأة الأجنبية فإياك أن تمد عينك إلى محارم غيرك ، هو أمر لا يخصك وحدك ، ولكنه أمر لملايين الناس ألا يمدوا عيونهم إلى محارمك ، وعندما توازن الأمر فانت الذي تكون أكثر كسباً .

إننى لذلك أقول دانياً : لا تنظر إلى ما في التكليف من مشقة أو إلى ما أخذه منك ، ولكن انظر فيه إلى ما يعطى لك ؛ فإن نظرت هذه النظرة وجدت كل تكليف من الحق هو ربح لك أنت . وإلا لو أننا أطلقنا يدك في الناس جميعاً لا بد أن تقدر أننا نطلق أيدي الناس جميعاً فيك . وأنت إذا أطلقت يدك في الناس فلن تؤثر فيهم مثلاً يؤثر فيك لو أطلقوا أيديهم فيك وفيما يخصك ، فمن مصلحتك ألا تطلق يدك في الناس .

« يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم » وكلمة « إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم » أى إلا في النفعية المتبادلة ببادل الأعواض ، فشيء عوض شيء . وجاءت التجارة ؛ لأن التجارة هي

الحلقة الجامعة لأصوال الحياة ؛ فالتاجر هو وسيط بين من ينتج سلعة ومن يستهلكها . والسلع في حركتها إنتاج واستهلاك . والإنتاج قد يكون زراعياً أو صناعياً أو خدمياً . إذن فالتجارة جامعة لذلك كله .

وكلمة « عن نراض » تدل على أن رضا النفس البشرية في الأعراض مشروط ، حتى ما أخذ بسيف الحياة يكون حراماً ، لذلك أقول : على كل واحد أن يهربل إيمانه ، وينظر هل حياته في أعراض الأموال وأعراض التجارة وأعراض المبادلات مستوية أو غير مستوية ؟ فإن لم تكن مستوية ؛ فعليه أن يفكر فيها قليلاً حتى يُعطى كل ذى حق حقه . وحتى لا يدخل في دائرة حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« إنما أنا بشر وإنكم تختصمون إليّ ، فعمل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضى له على نحو ما أسمع ، فمن قضيت له بحق مسلم فإنما هي قطعة من النار فليأخذها أو ليتركها » (١) .

ويتابع الحق : « ولا تقتلوا أنفسكم » وهنا أيضاً مقابلة جمع بجمع ، ويعنى : لا يقتل كل واحد منكم نفسه ، وهذا ما يفعله المتحجر - ولا يقتل نفسه إلا إنسان وجد نفسه في ظرف لا يستطيع في حدود أسبابه أن يخرج منه . ونقول له : أنت نظرت لنفسك كإنسان معزول عن خالق أعلى ، لكن المؤمن لا يعزل نفسه عن خالقه ؛ فساعة يأتيه ظرف فوق أسبابه ولا يقوى عليه فعليه أن يفكر : وهل أنا في الكون وحدي ؟ لا ، إن لي رباً . ومادام لي رب فأنا لا أفتر وهو - سبحانه - يقدر ، وهنا يطرد فكرة الانتحار ؛ لأن المتحجر هو إنسان تضيق أسبابه عن مواجهة ظروفه فيقتل نفسه .

وإن فائدة الإيمان أنه ساعة يأتي ظرف عليك وتنتهى أسبابك تقول : إن الله لن يخذلني وهو يرزقني من حيث لا أحسب ، ويفتح لي أبواباً ليست في بالي ، وضربنا مثلاً كي نقرب المعنى ، وقلنا : هب أن إنساناً يسير في الطريق ومعه « جنيه واحد »

( ١ ) رواه مالك في الموطأ ورواه أحمد في مسنده ورواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه عن أم سلمة .

في جيبه ، ثم ضاع الجنيه ، وليس في بيته إلا هو ؛ لذلك يحزن جداً على ذلك الجنيه . لكن من يضع منه « جنيه » وعنده في البيت خمسة « جنيهات » فالمصيبة تكون خفيفة ، كذلك من فقد أسبابه فعليه أن يخفف الأمر على نفسه فلا ييأس ، فلم يقتل نفسه ؟ الله يقول في الحديث القدسي :

( يَأْتِرُنْ عَبْدِي بِنَفْسِهِ حُرْمَتَ عَلَيْهِ جَنَّتِي )<sup>(١)</sup> .

وهل أنت من رحبت الحياة لنفسك ؟ لا ، ولذلك فواهب الحياة هو الذي يأخذها ، ومن يتحرر لا يدخل الجنة ، لأنه لم يتذكر أن له إلهاً . ولتذكر هنا موقف قوم موسى عليه السلام عندما خرجوا ، وطاردتهم قوم فرعون . فماذا قال قوم موسى ؟ قالوا :

﴿ إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ﴾

( من الآية ٦١ سورة الشعراء )

وهذا كلام صحيح فأمامهم البحر ومن ورائهم فرعون ، وهم قد قالوا ذلك بأسبابهم وبشريتهم . لكن ماذا قال سيدنا موسى ؟

﴿ قَالَ كَلَّا ﴾

( من الآية ٦٢ سورة الشعراء )

« كلاً » هذه نفى ، وكيف يقول موسى : « كلاً » وما رصيدها ؟ إنه لم يقل : « كلاً » ببشريته ، ولكن قالها برصيده من الإيمان بالإله العظيم فقال :

﴿ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾

( من الآية ٦٢ سورة الشعراء )

إذن فقولهُ : « ولا تقتلوا أنفسكم » أي ولا يقتل كل واحد منكم نفسه ؛ لأنك لا تقتل نفسك إلا إذا ضاقت أسبابك عن مواجهة ما تعانيه ، وهذا يدل على أنك

عزلت نفسك عن ربك ، ولو ظلمت على الإيمان بأنّك خالفاً لانفجرت عنك الكروب ، وأى مسألة تأتي تقول : « إن معي رب سيهدين » .

إن الإيمان يعطيك صلابة استقبال الصعاب . وقد تأخذ « ولا تقتلوا أنفسكم » معنى آخر أى ، ولا تؤدوا بأنفسكم لأن تقتلوا ، أى لا تلق بنفسك إلى التهلكة ، أو « ولا تقتلوا أنفسكم » على أن المؤمنين هم وحدة إيمانية ، أو أنّ المشرع لهذه الوحدة قال : الذى يقتل يقتل فإياك أن تقتل نفسك . أى لا تقتل غيرك حتى لا يصير الأمر إلى أنك تقتل نفسك لأنه سيقتص منك .

فقوله : « ولا تقتلوا أنفسكم » معنى : لا تفعلوا ما يؤدى بكم إلى القتل ، ويحتمل الحق الإنسان على نفسه وليس على الناس فحسب ، فلا يقول لك : لا تقتل حتى لا تقتل ، لأنه سبق أن قال :

﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾

( سورة البقرة )

وعندما يعرف القاتل أنه إن قتل يُقتل ، فهو يتجنب ذلك ، ونلاحظ أن الحق قال في آية أخرى :

﴿ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَاسْلُتُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾

( من الآية ٦١ سورة النور )

وهل أنا سأسلم على نفسى أو على الناس الداخل عليهم ؟ إن الإنسان يسلم على هؤلاء الناس ، وعندما تقول : « السلام عليكم » ، معنى الأمان لكم . فيقولون لك : « وعليكم السلام » فكانك قد سلمت على نفسك . أو أن الحق قد جعل المؤمنين وحدة واحدة ، ومعنى « وحدة » معنى أن ما يحدث لواحد يكون للكل .

إذن فقوله : « ولا تقتلوا أنفسكم » أى ولا يقتل واحد منكم نفسه ، فتصلح « ولا تقتلوا أنفسكم » بمعنى : ولا يقتل واحد منكم نفسه بأن يتحر ، هذه واحدة ، ولا يقتل واحد منكم نفسه بأن يلقى بها إلى التهلكة ، أو لا يقتل واحد منكم نفسه بأن يقتل غيره فيقتل قصاصاً ، أو لا تقتلوا أنفسكم معنى : لا يقتل أحد منكم نفس

غيره لأنكم وحدة إيمانية ولبس واحداً بعينه هم المأمور بل الكل مأمور ، فلا يقتل واحد منكم نفس غيره .

ويذيل الحق الآية : « إن الله كان بكم رحيماً » . وبالله ، ساعة ينهاني الحق عن أن أقتل نفسي أو أقتل غيري ، أليست هذه متهى رحمة الصانع بصنعتة ؟ إنها متهى الرحمة .

ويقول سبحانه بعد ذلك :

﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾ (٢٠)

« ذلك » : ذا « وحدها للإشارة ، و « الكاف » للخطاب ، والخطاب إذا أفرد ، فللمراد به خطاب الله لرسوله ، والمؤمنون في طي ذلك الخطاب . ومرة يقول : « ذلكم » أى أنه يخاطبنا نحن ، مثل :

﴿ ذَلِكَ أَزْكَى لَكُمْ ﴾

( من الآية ٢٣٢ سورة الفرقة )

وذلك إشارة لما تقدم مباشرة في الآية الخاصة بقتل النفس ، وكذلك ما قبلها وهو أكل الأموال . والبعض يأخذها لكل ما تقدم من أول قوله : « ولا تتكحوا ما نكح آبؤكم من النساء إلا ما قد سلف » ، والبعض الآخر يأخذها من أول الأوسر والنوامي من أول السورة إلى هنا ، وكلها تصح .

« ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً » . والعدوان هو التعدى ، والتعدي قد يكون ظلياً وقد يكون نسياناً . ومن يتعدى بالظلم يكون عارفاً ويأخذ حق غيره ، أما

التعدي بالنسيان فيفتضى أن يراجع الإنسان سلوكه ، لماذا ؟ لأن العاقبة مريرة .

وقوله تعالى : « ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً فسوف نصليه ناراً » والفعل إذا أسند لفاعله أخذ قوته من فاعله . فعندما يقول لك أحد : إن عملت هذه فابنى الصغير سيصنعك صنعة ، وهو قول يختلف عن التهديد بأن يضربك شاب قوى ، لماذا ؟ لأن قوة الحدث نأخذها من فاعل الحدث ، من الذى يُصل للتعدي النار ؟ إنه الله ، وسبحانه سيجعله يصطل بها .

ويقول الحق : « وكان ذلك على الله يسيراً » لأن فعل الله ليس عن معالجة بل يتخذ فوراً . ونعلم أن فعل المعالجة هو كل فعل يحتاج لوقت ، فهناك عمل يحتاج لساعة وكل دقيقة من هذه الساعة تأخذ جزئية من العمل ، وعندما تقسم العمل لستين جزئية ، ينتهى العمل فى ساعة ، وإن كان العمل ينتهى فى عشرة أيام تقول له : أسقط أوقات الراحة وعدم مزاوله العمل ، وقسم العمل على الباقى من الوقت . هذا هو ما يسمى علاجاً ؛ لأن ذلك من عمل الإنسان ، لكن عمل الله يختلف ، فالحق يقول للشيء : « كن فيكون » إذن فكل فعل على الله يسير مادامت المسألة : « كن فيكون » قال سبحانه :

﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْشَرُ إِلَّا أَنْفُسُكُمْ أَجْزَاءً ﴾

( من الآية ٢٨ سورة لقمان )

وسبحانه يوضح : أنا لا أوجد كل واحد مثلياً خلقت آدم وأشكله وأخلفه ثم أبعثه ، لا ، بل كل الخلق كنفس واحدة .  
ويقول الحق من بعد ذلك :

﴿ إِنْ يَحْتَسِبُوا كِبَآئِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ مُكَفِّرَ  
عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا

كَرِيمًا ﴿٣١﴾

هذه الآية هي إحدى ثمان آيات قال عنها ابن عباس - رضي الله عنه - : في هذه السورة - سورة النساء - ثمان آيات خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس أو غربت ، قلنا : إن هذه الآيات تبدأ بقوله سبحانه : « يريد الله ليبين لكم » ، « والله يريد أن يتوب عليكم » ، « يريد الله أن يخفف عنكم » ، ثم جاءت : « إن تحببوا كبار ما تنهون عنه » . و « الاجتناب » ليس معناه عدم مزاولة الحدث أو الفعل ، ولكن عدم الاقتراب من مظان الحدث أو الفعل حتى يسد المؤمن على نفسه غايلة شهوة المعصية له وتصوره لها وتراثها له .

هذه الآيات الكريمات كانت خيراً لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس أو غربت ، لأنها تحمي من حق الاختيار الذي وجد في الإنسان حين لا يلتزم بمنهج الله ، ولو أن الإنسان كان مسيراً ومُكرهاً على الفعل لارتاح من هذا الاختيار . وتعب الإنسان جاء من ناحية أن اغتر بميزته على سائر خلق الله ، والميزة التي ميز الله بها الإنسان هي العقل الذي يختار به بين البديلات . بينما سائر الأجناس كلها رخصت من الله أن تكون مسخرة مقهورة على ما جعلها له بدون اختيار . ونعرف أن الحق قال :

﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ (٧٧)

(سورة الاحزاب)

فالإنسان قد ظلم نفسه ، لأنه لرجح نفسه عند اختيار الشهوة أو اختيار مرادات منهج الله ، بينما المقهورون أو المسخرون ليست عندهم هذه المسألة . وكل كائن منهم يقوم بعمله اليأ وارتاح من حق الاختيار - فهذه الآيات طمأنات الإنسان على أنه إن حق اختياره في شيء ، فإله يريد أن يبصره ، وإله يريد أن يتوب عليه ، وإله يريد أن يخفف عنه . وإله يريد أن اجتنب الكبائر أن يرفع عنه السبئات ويكفرها . كل هذه مطمئانات للنفس البشرية حتى لا تأخذها مسألة اليأس من حق الاختيار ، فيوضح : أنا خالقك وأعرف أنك ضعيف لأن عندك ملكين : كل مسلك يفريك ، تكليف الله بما فيه من الخير لك وما تنتظره من ثواب الله في الآخرة يُغري ، وشهوة النفس العاجلة تُغري .

ومادامت المسألة قد تداخلت بين اختيار واختيار فالضعف ينشأ ؛ لذلك يوضح

سبحانه : أنا أحترم هذا فيك لأنه وليد الاختيار ، وأنا الذى وهبت لك هذا الاختيار .

والحق حين وهب الاختيار لهذا الجنس الذى هو سيد الأجناس كلها ، نَجِبُ أن يأبى لربه راغباً محباً : لأن هناك فارقاً بين أن يسخر المسخر ولا يستطيع أن ينفلت عما قدر له أن يعمل ، وتلك تؤديها صفة القدرة لله ، لكن لم تعط لله صفة المحبوبة ؛ لأن المحبوبة أن تكون مختاراً أن تطيع ومختاراً أن تعصى ثم تطيع ، هذه صفة المحبوبة ، والله يريد من الإنسان أن يثبت بطاعته صفة المحبوبة له سبحانه ، فالإنسان المحب لمولاه برغم أنه مختار أن يفعل الطاعة أولاً يفعلها ينحاز بالإيمان إلى جانب الطاعة .

« إن تحبوا كباثر ما تنهون عنه » كأن الله بعد تكليفاته في أمور الأغراض والأموال وتكليفاته في الدماء من قتل النفس وغيرها ، أوضح : إياكم أن تستقبلوا الأشياء استقبلاً يجعلكم تياسون من أنكم قد تعجزون عن التكليف لبعض الأمور ، فأنا سأرضى باجتناب الكباثر من الماوى : فالصلاة إلى الصلاة كفارة لما بينها ، والجمعة للجمعة كفارة ، ومن رمضان لرمضان كفارة ، لكن بشرط ألا يكون عندكم إصرار على الصغائر لماذا ؟ لأنك إن قدرت ذلك فقدر أنك لا تقدر على استبقاء حياتك إلى أن تستغفر ، فلا تقل : سأفعل الذنب ثم استغفر ، هذه لا تضعها ، أيضاً تكون كالمستهزئ بربه .

« إن تحبوا كباثر ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم » - في السيئات يقول : « تكفر عنكم سيئاتكم » وقلنا : إن « الكفر » هو « الستر » أى يسترها - ومعنى نسترها يعنى لا نعاقب عليها ، فالتكفير إمارة للعقاب ، والإحباط إمارة للثواب . فإن ارتكب إنسان أمراً يستحق عليه عقاباً وقد اجتنب الكباثر بكفر عنه الله أى يضح ويسر عنه العقاب ، أما من عمل حسنة ولم يقبلها الله ، فهو يحبطها ، إذن فالتكفير - كما قلنا - إمارة للعقاب ، وه الإحباط ، إمارة للثواب كما في قوله :

﴿ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ﴾

(من الآية ٢١٧ سورة البقرة)

أى ليس لهم على تلك الأعمال ثواب ، لأنهم فعلوها وليس فى بالهم الذى يعطى الثواب وهو الله . بل كان فى بالهم الخلق ، ولذلك يقول النبى صلى الله عليه وسلم :  
( فعلت ليقال وقد قيل ) .

أنت فعلت ليقال وقد قيل ، وقالوا عنك إنك محسن كبير ، قالوا : إنك بنيت المسجد ، وفراوا اللافئة التى وضعتها على المسجد وسط احتفال كبير . ويقول الحق :

﴿ وَقَلِعْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ جَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ۝١٣﴾

( سورة الفرقان )

أنت فعلت ليقال وقد قيل ، ولذلك فالذين عملوا مثل هذه ووضعوا لافتات من رخام عليهم أن يفتنوا لهذا الأمر ، وإن كان الواحد منهم حريصاً على أنه يأخذ الثواب من يد الله فليرفع هذه اللافئة ويسترها وتنتهى المسألة ، فالله سبحانه وتعالى يحب من يتصدق أن يكون كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى شأن السبعة الذين يظلمهم الله فى ظله يوم لا ظل إلا ظله منهم :

( ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شئاله ما تنفق بمينه )<sup>(١)</sup> .

فأنت حين تصدق لماذا تفضح من يغبل الصدقة . والحق يقول : « إن تجتنبوا » ، و « الاجتناب » هو إعطاء الشئ جانباً . ولذلك يقولون : فلان أوزر جانبه عني « أى أنه عندما قابلى أعطانى جانبى » والمراد فى قوله : « إن تجتنبوا » هو التباعد ، والحق ساءة يطلب منك ألا تصنع الحدث ويطلب منك بأسلوب آخر أن تجتنبه ، فهذا يدل على أن الاجتناب أبلغ ، لأن الاجتناب معناه ألا تكون مع الممنه عنه فى مكان واحد فعندما يقول الحق :

﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴾

( من الآية ٣٠ سورة الحج )

وعندما يقول :

﴿ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾

(من الآية ٣٠ سورة الحج)

فاجتنبوه أى : ابتعدوا عنه . لماذا ؟ لأن حى الله محارمه . .

وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الخلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى المشبهات فقد استبرأ لعرشه ودينه ومن وقع في المشبهات وقع في الحرام كراع يرعى حول الحمى يوشك أن يواقعه ألا وإن لكل ملك حى ألا وإن حى الله تعالى في أرضه محارمه . . (١) » .

والحق يقول :

﴿ إِنَّمَا اتَّخَمُوا الْحَمِيرَ وَالْمَيْسِرَ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾

(من الآية ٩٠ سورة المائدة)

واجتنابه يكون بالألا توجد معه في مكان واحد يخافك ويشاغلك ويتمثل لك ، فعندما تكون مثلاً في منطقة الذين يشربون الخمر يقول لك الحق : اجتنبها . أى لا تذهب إليها ؛ لأن الخمر عندما توجد أمامك وترى من يشربون وهم مستريحون مسرورون . . فقد تشربها ، لكن عندما تجتنب الخمر ومجالسها فأنت لا تقع في براثنها وإغرائها ، ولذلك قلنا : إن الاجتناب أبلغ من التحريم ، وهناك أناس يهررون الخمر لأنفسهم ويقولون : إن الخمر لم يرد فيها تحريم بالنص !! نقول لكل واحد منهم : حبك أن شرب الخمر قرن بالرجس من الأوثان ، فالحق يقول :

﴿ وَاجْتَنِبُوا الطُّغُوتَ ﴾

(من الآية ٢٦ سورة النحل)

فاجتناب الطاغوت ليس معناه ألا تعبد ، بل إياك أن تراه ، إذن فاجتناب الخمر ليس بالألا تشربها ، بل إياك أن تكون في محضرها .

(١) رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه .

« والكبائر » جميع « كبيرة » ، ومادام فيه « كبيرة » يكون هناك مقابل لها وهي « صغيرة » و« أصغر » ، فالأقل من « الكبيرة » ، ليس « صغيرة » فقط ؛ لأن فيه « صغيرة » ، وفيه « أصغر » من « الصغيرة » وهو « اللطم » .

والحق يقول : « إن نجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم » و« السيئات » منوطة بالأمر الصغير وبالأصغر ، لكن هذه المسألة وقفت فيها العلماء ، قالوا : معنى ذلك أننا سنغري الناس بفعل السيئات ماداموا قد اجتنبوا الكبائر فقد يفعلون الصغائر . نقول : لا ، فالإصرار على الصغيرة كبيرة من الكبائر ؛ لذلك لا نجز الصغائر لنفسك ؛ فالحق يكفر ما قلت منك فقط ؛ ولذلك يقول الحق :

﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِمِغْلَةٍ ثُمَّ يُتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ ﴾

( من الآية ١٧ سورة النساء )

يفعلون الأمر السيء بدون ترتيب وتقدير سابق وهو سبحانه قال بعد ذلك :

﴿ وَلَبِئْسَ الثَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ

الْفَنَ ﴾

( من الآية ١٨ سورة النساء )

إذن فمعنى أنك تصر على صغيرة وتكررها إنها بذلك تكون كبيرة ، وإن لم نجتنب الكبائر ورقمنا فيها فيأذا يكون ؟ . يقول العلماء الذين جعلهم الله هبات لطف ورحمة على الخلق : لا كبيرة مع الاستغفار ، ولا صغيرة مع الإصرار . فإن أخذت هذه فخذ تلك ، خذ الاثنين ، فلا كبيرة مع الاستغفار ، ومقابلها لا صغيرة مع الإصرار .

وحينما أراد العلماء أن يعرفوا الكبيرة قالوا : الكبيرة هي ما جاء فيها وعيد من الله بعذاب الآخرة ، أو جاء فيها عقوبة كالحلد مثلاً فهذه كبيرة ، والتي لم يأت فيها حد فقد دخلت في عداد السيئة المغفورة باجتناب الكبيرة أو الصغيرة أو الأصغر .

وأن سيدنا عمرو بن عبيد عالم من علماء البصرة وزاهد من زهادها ، وهو الذي قال فيه أحد الخلفاء : كلهم طالب صيد غير عمرو بن عبيد ، أي أن كل العلماء

ينتمون إلى هناك لياخطروا هبات وهذا يا عمرو بن عبد ، إذن فقد شهد له ، هذا العالم عندما أراد أن يعرف مدلول الكبيرة ، وأصر ألا يعرف مدلولها بكلام علماء ، بل قال : أريد أن أعرفها من نص القرآن ، الذي يقول لي على الكبيرة يأتي نص من القرآن . ودخل ابن عبيد البصري على سيدنا أبي عبدالله جعفر بن محمد الصادق ، وعرف سيدنا جعفر الصادق وهو أولى الناس بأن يُسأل ؛ لأنه عالم أهل البيت ، ولأنه قد بحث في كنوز القرآن وأخرج منها الأسرار وعاش في رحاب الفيض ، فقال ابن عبيد : هذا هو من أسأله ، فلما سَلَّم وجلس قرأ قول الله سبحانه :

﴿ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اثْمًا ﴾

(من الآية ٣٢ سورة النجم)

ثم سكت ! فقال له سيدنا أبو عبدالله جعفر الصادق : ما أسكتك يا ابن عبيد ؟ قال : أحب أن أعرف الكبائر من كتاب الله .

وانظروا إلى الثقة بعمقة كنوز القرآن ، فباعتة قال له : « أحب أن أعرف الكبائر من كتاب الله » . قال أبو عبدالله : نعم ، أي على خير بها سقطت « أي جئت لمن يعرفها ، ثم قال : « الشرك بالله » قال تعالى :

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِمْ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾

(من الآية ٤٨ سورة النساء)

وقال تعالى :

﴿ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ﴾

(من الآية ٧٢ سورة المائدة)

وأضاف : واليأس من رحمة الله فإن الحق قال :

﴿ إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنَ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾

(من الآية ٨٧ سورة يوسف)

وهكذا جاء سيدنا أبو عبدالله جعفر الصادق بالحكم وجاء بدليله ، وأضاف : ومن آمن مكر الله ؛ لأنه سبحانه قال :

﴿ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَالِسُونَ ﴾

(من الآية ٩٩ سورة الأعراف)

والكبيرة الرابعة : حقوق الوالدين ؛ لأن الله وصف صاحبها بأنه جبار شقي ، قال تعالى :

﴿ وَرَأَى يَؤُوكُنِي وَلَمْ يُجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ٢٢ ﴾

( سورة مريم )

وقتل النفس . قال تعالى :

﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَحَزَّ أُولُوْهُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ﴾

( من الآية ٩٣ سورة النساء )

وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات . قال تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٢٣ ﴾

( سورة النور )

وأكل الربا . قال تعالى :

﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ﴾

( من الآية ٢٢٥ سورة البقرة )

والفرار يوم الزحف ، أى إن هوجم المسلمون من أعدائهم وزحف المسلمون فرار واحد من الزحف . فقد قال تعالى في شأنه :

﴿ وَمَنْ يُؤْلَمْ بِرَمِيذٍ دُورَةٍ إِلَّا مُتَحَرِّقًا لِقِتَالٍ أَوْ مُنَحَّيًّا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَيُنْسِ الْمَصِيرُ ٢٤ ﴾

( سورة الأنفال )

وأكل مال اليتيم . قال تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ  
سَعِيرًا ٢٥ ﴾

( سورة النساء )

والزنا . قال تعالى :

﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثْمًا ۖ يُضْعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا ۖ ﴾

(جزء من الآية ٦٨ ، والآية ٦٩ سورة الفرقان)

وكتبتان الشهادة . قال تعالى :

﴿ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبًا ۖ ﴾

(من الآية ٢٨٣ سورة البقرة)

واليمين الغموس وهو أن يحلف إنسان على شيء ففعله وهو لم يفعله أو انقسم أنه لم يفعله ، وهو قد فعله ، أى القسم الذى لا يتعلق بشيء مستقبل . قال تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ عَهْدَ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ ۖ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ ﴾

(سورة آل عمران)

والغلول أى أن يخون فى الغنيمة . قال تعالى :

﴿ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ ﴾

(من الآية ١٦١ سورة آل عمران)

وشرب الخمر ؛ لأن الله قرنه بالوثنية . قال تعالى :

﴿ إِنَّمَا اتَّخَذُوا الْخَمْرَ وَالْعَيْسِرَ وَالْأَنْصَابَ وَالْأَزْلَمَ رِجْسًا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۖ ﴾

(من الآية ٩٠ سورة المائدة)

وترك الصلاة ؛ لأن الله قال :

﴿ مَا سَأَلَكُمْ فِي سَفَرٍ ۖ قَالُوا لَا نَكُ مِنْ الْمُصَلِّينَ ۖ ﴾

(سورة المائدة)

ونقض العهد ، وقطعة الرحم وهو محامر الله به أن يوصل . قال تعالى :

﴿ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ، وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ

## وَيَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿١٧﴾

(سورة البقرة)

إذن فكل هذه ، هي الكيثر بنص القرآن ، وكل كبيرة معها حكمة ، عرضها لنا سيدنا ابن عبيد لأنه مخاطب علماً ، فإذا ما نظرنا إلى الاستنباط الذي جاء به سيدنا ابن سيدنا « جعفر الصادق » عندما سأله ، ثم يجيبه بهذا الترتيب وبشجاعة من يقول لابن عبيد . . « نعم » أي إن جوابك عندي ، ثم يذكرها رتيبة بدون تفكير ، وهذا دليل على أنها مسألة قد اختمرت في ذهنه ، وخصوصاً أنها ليست آيات رتيبة سلسلة متتابعة ! بل هي آيات يختارها من هنا ومن هناك ، مما يدل على أنه يُعَاشِر أسرار القرآن .

لقد نشأ هذا الرجل في بيت سيدنا جعفر الصادق وهو الذي وضع للمؤمن منهاجاً بحيث لا يصبیه شيء في نفسه إلا وجد له علاجاً ودواء في كتاب الله ، إنه وجد أن الزوايا التي تعكر على الإنسان أنه يخاف من شيء ، والذي يخاف من شيء يكون هذا الشيء - غالباً - محدوداً معروفاً .

أنا أخاف من الشيء الفلاني ، ولكن واحداً يصبیه غم وهم لا يدري سببه ، فيقول لك : أنا مغتم دون أن أعرف السبب . إذن ففيه انقباض لا يعرف سببه ، وهناك مثلاً إنسان يكيد له أناس كثيرون ويمكرون له ويأغترون به ، وهناك ثالث يحب الدنيا ويريد أن تكون الدنيا عنده ، كل هذه هي مشاغل النفس البشرية : أن تخاف من شيء ، أن تغم من شيء ، أن تشفق من مكر بك وكيد لك ، أن تتطلب أمراً من أمور الدنيا ، وسيدنا جعفر هو الذي قال : عجبت لمن خاف ولم يفرع إلى قول الله سبحانه :

﴿ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾

(من الآية ١٧٢ سورة آل عمران)

انظر لاستنباط الدليل ، الذي يقوله سيدنا جعفر : فإن سمعت الله يعقبها يقول :

﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ فَتَحَ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْهُ ذِكْرًا وَنُفِصِلَ إِلَيْكُمْ فِي هَذِهِ أَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴾

(من الآية ١٧٤ سورة آل عمران)

انظر دقة الأداء ، يقول : سمعت الله ، ولم يقل : قرأت ، كأن الإنسان ساعده يقرأ قرآنًا لابد أن يتأكد أن الله هو الذى يتكلم . وجلال القديم يغطى على جدية الحادث ، فالذى يقرأ أمامك حادث ، لكنه يقرأ كلام الله ، إذن فجلال القديم يغطى على جدية الحادث . ويضيف سيدنا جعفر : وعجبت لمن اغتم ولم يفرغ إلى قول الله سبحانه :

﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٨٧)

(من الآية ٨٧ سورة الأنبياء)

ثم يقول : فإن سمعت الله بعقبها يقول :

﴿ قُلْتُ جِنَانَهُ وَنَحِيَّتَهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُجِبِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٨٨)

(سورة الأنبياء)

ويضيف سيدنا جعفر : وعجبت لم مكبر به ولم يفرغ إلى قول الله سبحانه :

﴿ وَأَقْرِضْ أَمْراً إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾

(من الآية ٤٤ سورة غافر)

فإن سمعت الله بعقبها يقول :

﴿ قَرَقَرَهُ اللَّهُ سِرَّاتٍ مَأْمُورًا ﴾

(من الآية ٤٥ سورة غافر)

وعجبت لمن طلب الدنيا كيف لا يفرغ إلى قول الله سبحانه :

﴿ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾

(من الآية ٣٩ سورة الكهف)

فإن سمعت الله بعقبها يقول :

﴿ إِنْ رَزَقْنَاهُ أَفْلاً مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ۖ فَعَصَىٰ رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ ﴾ (٤٠)

(من الآية ٣٩ وجزء من الآية ٤٠ سورة الكهف)

هذه هي الاستنباطات الإيمانية ، والاستنباطات هنا كالاستنباطات هناك ، وإذا ما نظرت إلى الاستنباطات التي قالها سيدنا جعفر فجددتها تنطوي زوايا النفس الاجترائية ؛ لأن التكليف حينما يأتي يحد حركة الإنسان عن الشهوات ، فالآيات

جاءت لتحد من الاجتراء « وتجهدها تأخذ بالقمة من أول الاجتراء على الوجدانية في الألوهية إلى قطيعة الرحم ، وقد غطت الآيات كل جوانب الاجتراءات في النفس البشرية ، أول اجتراء : هو الشرك . . لأنه قال : « إن الشرك لظلم عظيم » والظلم الذي نعرفه : أنك تحكم بشيء للغير وليس من حقه ، فبالله عندما تحكم أن ربنا له شريك ، أليس هذا أعظم الظلم ، وهو ظلم لنفسك ، فليارك أن نظن أنك تظلم الله ، لأن ربنا أغنى الشركاء عن الشرك ، ولذلك يقول في الحديث القدسي :

( أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركه وشركه )<sup>(١)</sup> .

إن هذا ظلم لنفسك ، لأنك حين تعتقد أن الله شركاء فقد أتعبت نفسك تعب الأغبياء . واقرأ قول الله :

﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّكُونَ وَرَجُلًا سَلَبًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا ﴾

( من الآية ٢٩ سورة الزمر )

فعبد مملوك لعشرة أسياد ، وباليات العشرة الأسياد متفقون ، بل هذا يقول له : اذهب ، وهذا يقول له : تعال ، إذن فقد أتعب نفسه وأرهمها . إذن فقد ظلمها . . قال تعالى :

﴿ وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾

( من الآية ٤٤ سورة يونس )

إن الإيمان بآله واحد يملك غير خاضع إلا لوجهة واحدة ، ولا أوامر من جهة أخرى أبداً ، إذن فقد أرحت نفسك ، وهذه قضية يشتها الواقع ؛ لأن الله قد أنزل في قرآنه المحفوظ المتلو المقروء :

﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ﴾

( من الآية ١٤ سورة طه )

فالؤمن يقول : هذه كلمة صدق ، والكافر يقول - والعباذ بالله - : هذه الكلمة غير صدق ، والمسألة على أي تفدير متتهمة ، واحد جاء وأخذ الكون وقال : لا يوجد

(١) رواه مسلم وابن ماجه عن أبي هريرة .

إله إلا أنا ، والذي أخذ منه الكون إله ولكن أقليم أن الكون أخذ منه ألم لم يعلم بذلك ؟ إن لم يكن قد درى تكون مصيبة في هذا الإله ، وإن كان قد درى فيما الذي أسكنه ؟ فالمسألة - إذن - محولة ، هذه مسألة الشرك .

إن الإيمان بوحداية إله جاءت لترجع النفس البشرية من كثرة تلفتاتها إلى آلهة متعددين ، إنه هو الحق ، وهو الذي ينفع ويضر ، إنكم حين تكونون لإله واحد كمثل العبد يكون لمالك واحد ، أما عندما تعبدون آلهة متعددين تكونون كممثل العبد الذي له شركاء وباليتهم متفقون ؛ بل هم مختلفون .

بعد ذلك يأتي في المرحلة الثانية وهي : اليأس من رُوح الله ، ود الرُوح « من « الراححة » وهي النسيم ، فساعة تكون في ضيق والجوحار تلتفت لتجد واحة فتأوي إلى ظلها وهوائها وتلجأ إلى حضنها ، هذه الراحة يعطيها الله لمن لا ييأس من رُوح الله فتعطيه صلاية إيمانية لاستقبال أحداث الحياة ؛ لأن الحياة أغيار ، وأحداثها متعددة ، وللكون الظاهر سنن في الأسباب والسيات .

هَبْ أن أسبابك ضاقت بشيء ولم يعد عندك أسباب له أبداً ، فالذي لا يؤمن بإله قوى يخرق الأسباب ، ماذا يفعل ؟ ينتحر كما قلنا .

إذن فالْيَاس من رُوح الله هو من جعل قوة الله العليا التي خلقت النواميس متساوية مع النواميس بحيث إذا ضاقت وعزت أسبابها البشرية في شيء يش منها ، أما المؤمن فنقول له : أنت لا تيأس ؛ لأنك مؤمن بإله قادر فوق النواميس ؛ فالذي ييأس من رُوح الله كأنه يعطل طلاقة القدرة الإلهية على النواميس الكونية ، إنَّ الله ، هو خالق هذه النواميس . فعندما ييأس إنسان من روح الله ، يكون قد سوى الله - بطلاقة قدرته - بالِنواميس ، إنَّ الذي تأباه النواميس فسبحانه قادر أن يسره .

وبعد ذلك جاء بـ « حقوق الوالدين » وهما الخلية الأولى التي يواجهها الإنسان ، وهما السبب المباشر في إيجادك ؛ لأنك حين تعمق وتعمق من كان سبباً مباشراً لوجودك تكون قد عرفت وعصيت من كان سبباً أولياً لوجودك ، وهو الله الذي لم تره ، إذن

فاحترامهما والبرّ بهما ليس - فقط - لأنها سبب في وجودك وإثما - أيضا - لأنها ربيّاك صغيراً فملكك بالبرّ بهما ، وهذا يحثك ويدفعك إلى أن تحفظ الجميل لمن كان سيّياً في إيجادك ، وتربيتك، وعندما ترقبها وتتساءل : من أوجد أباك ؟ جدّك . ومن أوجد جدّك ؟ تصل إلى أين ؟ لا يمكن أن تكون لها نهاية إلا أن تتصل بمن لا نهاية له ، وهو أن الله قد خلق آدم .

ثم قال : قتل النفس ، والقتل هو نقض بنية الكائن ، وهو يختلف عن الموت ، فالموت أن يموت الإنسان وينته سلّمه ، لكن إن تلقى ضربة على رأسه فهو يموت منها ، هذا هو نقض البنية سواء أكان الضرب بحجر أم برصاصة أم بأي شيء . ولنقرأ القرآن يأمعان ، إن الحق يقول :

﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ آيَاتٌ أَنْتَقِبْتُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ ۗ ﴾

(من الآية ١٤٤ سورة آل عمران)

فالموت هو سلب الحياة بدون نقض بنية ، وهذا لا يجريه إلا الله ، إنما القتل يهدم البنية ، فأى إنسان يستطيع أن يفعله ، فتخرج الروح بإذن الله ، وليس معنى ذلك أن أحداً عاجل بأجل القتل ، لا ، ولكنه تدخل في بنيان أقامه الله فهدمه ، ولو لم يتدخل أحد في بنيان الله ليهدمه لكان أجله قد جاء . إذن فالقاتل يعاقب لأنه تدخل في هدم البنية وهو يعرف أن هذه الروح لا تحمل إلا في بنيان له مواصفات خاصة تقتضى أن يكون المخ سليماً ، وكذلك القلب ، وبقية أجزاء الجسم . لكن حين يجيء الأجل يموت الإنسان ولو لم ينقض أحد البنية .

وضرينا مثلاً لنقرب هذا الأمر - والله المثل الأعلى :

إن هذه الروح نشبهها بالكهرباء ، فأنت لا تعرف الروح ولم ترها ولم نسمعها ولم نشمها ولم تذوقها ، إذن فأى وسيلة من وسائل الإدراك أنت لا تعرفها . لكنك تعرف أنها تدبر حياة جسمك كله ، بدليل أن الروح عندما تسحب من الجسم يصير رمة . وقد جعلها الله كنديل ذاتي في النفس البشرية على وجود إله لا تدركه الأبصار وهو

يدرك الأبصار ، تقول : لا ترى الله . نقول لك : نعم ، فهو سبحانه يقول :

﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ۝١١ ﴾

( سورة الذاريات )

إن الحق لا يطالبك بأن تبصر ما في الكون فقط من آيات ، بل إن الأدلة لاتتمدك أنت أولاً ، فروحك التي تدبر جسمك أين هي ؟ ما شكلها ؟ مالونها ؟ ما رانحتها ؟ أعرف ؟ لا ، ولكنها موجودة فيك وأنت لا تراها ، فكيف تطلب أن ترى إلهاً وقد خلق شيئاً لم تقو على أن تراه ؟ المخلوق لا تقدر أن تراه ، وبعد ذلك تريد أن ترى خالقه . إذن فمن عظمت أنه لا يدرك ، ويقول الحق سبحانه وتعالى عن لحظة تنزل الروح في الجسم :

﴿ فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتَ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ۝١٧ ﴾

( سورة ص )

لأنه سيكون إنساناً سوياً ، فإن شبهت تلك الروح بالكهرباء - والله المثل الأعلى - هل تعرف ما هي هل رايتها ؟ . لم تراها ، هل أحد عرفها ؟ الذين اكتشفوها ، أعرفوا ما هي ؟ لم يعرفوا ، إنما يعرفها بآثارها ، فساعة ترى المصباح منيراً تقول : جاءت الكهرباء ، وساعة تدور المروحة تقول : الكهرباء جاءت . إذن فأنت تعرفها بآثارها ، كذلك تعرف الشخص أنه مات عندما لا تجد له حركة . وعندما تحف الحركة وتنفث يقولون : خذ الحركة من شيء إن وقف يكون الموت . وليس من اليد ، لأن اليد قد لا تتحرك لإصابتها بالشلل ، بينما الإنسان مازال حياً ، ولذلك مات المرأة وضعها أمام مخرج النفس ، فإن وجدت بخاراً على المرأة فهذا يعني أن هذا الإنسان مازال حياً ، وفيه روح ، وكذلك عندما ينكسر المصباح الكهربائي فالكهرباء لاتعمل عملها ؛ لأن الكهرباء لاتظهر إلا في قالب من هذا النوع ، زجاجة مفرغة الهواء مصنوعة بشكل خاص إن انكسرت أو تلفت يذهب النور .

إذن فعندما نهدم الجسم لا تجد الروح الوعاء الذي تظهر فيه ، فكذلك المصباح الكهربائي إن انكسر تكون الكهرباء موجودة في الأسلاك إنما لا يوجد نور ، وعندما تأتي بمصباح جديد يأتي النور ، كذلك الروح لاتظهر إلا في الجسد الذي له مواصفات خاصة ، هذا وإن القتل هو دليل عجز القاتل ، لأن القاتل حين يقتل خصمه فهذه شهادة

منه أنه أعجز من خصمه ، صحيح أنه قد قدر عليه وضربه وأماته وهذا مظهر قدرة بشرية حمقاء . لكن في الواقع أن هذا عجز .

إن معنى القتل ونفص الحياة أن القاتل يعلن أمام الملائكة أنه لا يستطيع أن يواجه حركة حياة خصمه ، ولا يرتاح إلا إذا مات هذا الإنسان ، إذن فقد شهد القاتل حين يقتل بعجزه . فلما علم القاتل أن قتله لنفس أخرى ليس دليل قدرة وقوة له ولكنها شهادة عجز ، وأنه لا يمكن أن يواجه حياة هذا الحي إلا بأن يمته ما قتله ، والحق يحبس النفس البشرية من القتل حتى لا يكون أي إنسان مهدداً ، وحتى لا تتعطل الخلافة التي أرادها الله في الكون .

ثم تأتي كبيرة أخرى وهي : قذف المحصنات الحرائر ، ونعرف أن ركناً من أركان المجتمع السليم أن تظل الحرائر مصونات كي لا يعاقب النسل والنسل الذي ينسل منهم من ظن الريبة والعار ، وحين لا تظن النفس البشرية بريئة فهي تواجه الحياة بتمهي طلائتها وبتمهي قدرتها ؛ لذلك فالذي يجب أن تشيع الفاحشة ويقذف المحصنات والحرائر بغير ما اكتسبن فهو يحدث زلزلة في المجتمع ، زلزلة في نسب أفراد المجتمع ، يضاربها من ليس له ذنب ، يضاربها الأولاد الصغار ، وما ذنبهم وقد قال تعالى :

﴿لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾

(من الآية ١٨ سورة طه)

وبعد ذلك قال : أكل الربا ، لأن الربا يصنع خللاً اقتصادياً فهو يحمل غير الواجد أن يزيد ثروة الواجد .

والزنا كبيرة من الكبائر والحق يقول :

﴿وَلَا تَقْرَبُوا الرِّبَا إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ۝٢١﴾

(سورة الإسراء)

فالزنا يجعل العلاقة بين الرجل والمرأة علاقة استمتاع فقط ، والعلاقة الأولى التي أرادها الله حينما أوجد حواء لأدم هي أن تكون المرأة سكناً وليست أداة استمتاع

فقط ، والاستمتاع إنما جاء لحفظ النوع وأطلقه في النفس البشرية ؛ لأن أثر هذا الاستمتاع تبعها طويلة من تربية للأطفال الذين تطول طفولتهم ويحتاجون لرعاية ، ولو لم يربطها بهذا الاستمتاع لكان كثير من الناس يزهد في الأولاد .

وكذلك الفرار يوم الزحف كبيرة من الكبائر ، لأن الفرار يصنع خللاً في المجتمع الإيماني ؛ لأن معنى الزحف أن أعداء الاسلام أغاروا علينا ، وماداموا قد أغاروا علينا فكل مسلم يقف على ثغرة من ثغور الاسلام ، حتى لا يمكن أعداء الاسلام من ديار الاسلام ، ولننظر كلمة الله هي العليا ، ففرار المسلم يعطى أسوة على ضعف الإيمان في النفس ، ولذلك لا تغفروا بأن هذا صار مؤمناً وذاك صار مؤمناً ، فلو كان مؤمناً حقاً ووثق بالفاية فهو لا يهاب القتال ؛ لأنه إن قتل صار شهيداً ومبشراً من الله بكذا وكذا ؛ لذلك فالفرار في يوم الزحف يعطى أسوة سيئة ليس في الحرب فقط ، بل سيعطى شيوع خلخلة إيمانية في النفس البشرية ، والحق سبحانه وتعالى أوضح أن المؤمن عندما يدخل الحرب يرغب في أحد أمرين كلاهما حسن : النصر أو الشهادة ، فقال سبحانه :

﴿ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ ﴾

( من الآية ٥٢ سورة التوبة )

والمؤمن يترصد بالكافر ليحقق ما قاله الله :

﴿ وَتَحَنَّنْ تَرَبَّصْ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ يَأْتِيَنَا ﴾

( من الآية ٥٢ سورة التوبة )

فلذا كان الحق سبحانه وتعالى يريد من المؤمن أن يثبت يقين إيمانه بأن يفقد الحياة التي هي سبب التمسك بمظاهر الحياة لأنه ذاهب لحياة أحسن ، ولكن الحق سبحانه وتعالى لا يحب للمؤمنين أن يقدموا على عمليات انتحارية إلا حين تكون هناك مظنة للنصر بدليل قوله الحق :

﴿ وَمَنْ يُؤْمِرْ بِوَيْدٍ دُرَّةٍ إِلَّا مَتَحَرِّقًا لِقِتَالٍ أَوْ مَتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَعَذَابُ اللَّهِ يُعْصَبُ ﴾

﴿ مِنْ اللَّهِ ﴾

( من الآية ١٦ سورة الأنفال )

فالإنسان لا يدخل في معركة وهو غير مستعد لها ، أو ليس لديه مظنة النصر ، إنه إن فعل ذلك فلنما ينقص المسلمين واحداً ، فإذا أفادنا ؟ إن على المؤمن أن يقبل على الاستشهاد بثمن بخسه وهو الجنة ، ويثمن بقي للجماعة الأمان أو النصر .

وبعد ذلك قال : واليمين الغموس . واليمين الغموس مثل قضية من قضايا خلل المجتمع ، لأن اليمين الغموس هي السبب الذي يفسد صاحبه في النار ؛ لأنه حلف على شيء أنه كان وهو لم يكن ، أو على شيء لم يكن وهو قد كان ، وبهذا يتسلل الكذب إلى الصدق ، ولا يعرف القاضي التمييز حين يفصل في الحقوق . هناك إنسان يكذب ويشهد ويحلف اليمين أن هذا حدث ويؤدي ذلك إلى ضرر بالغير ، فمن يريد أن يظلم لن يعدم شاهدين على باب المحكمة بخلفان له ، عندئذ يصبح الإنسان غير مطمئن إلى حركة حياته ولا إلى مصالحه .

وثاني كبيرة أخرى وهي القلول . وتعني أن المسلمين حين يلتحمون بأعدائهم ويأخذون منهم الغنائم وهي ما نسميها « السلب » . وهي أسلحة الأعداء وما عندهم من أشياء . . فبالله من يدخل معركة بهذا الشكل ويحصد غنيمة ويأخذها ، أليكون قد نقض عملية الحرب في سبيل الله أم لا ؟ إنه ينقض عملية الحرب في سبيل الله ، إن الحرب في سبيل الله شرعت لتكون كلمة الله هي العليا ، ولذلك يقول الحق : ﴿ وَمَنْ يَغْلُظْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْفِتْنَةِ ﴾

(سن الآية ١٦١ سورة آل عمران)

لقد قلنا : إن كان قد غلّ بقرة . . فسيحملها يوم القيامة ، وسيكون لها خوار . .

وإن غلّ في أسمنت فسيأتي حامله يوم القيامة ، ومن غلّ في حديد أو اسنود لحوما فاسدة أو سمكا نتنا فإنه سيأتي وهو يحمل يوم القيامة .

ثم ثلث كبيرة وهي شهادة الزور . فشهادة الزور أيضا ركن من أركان فساد المجتمعات كلها ، لأنها لا تجعل المؤمن مطمئنا على حقه .

أما السحر فهو كبيرة تهدد المجتمع بما يفرغ كيانه ، لأنه ينتهي إلى قوة خفية ، إذ

ليس أمام الذي يتعرض للإصابة به علو مباشر يواجهه ، حتى يرتب لنفسه الحماية منه . ولذلك يقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴾

(من الآية ١٠٢ سورة البقرة)

أى ليس له نصيب في الآخرة ، وربما يقول قائل : إذا كانت هذه مضرة السحر في هدم كيان المجتمع وتفزيعه ، فلماذا وجد ؟ نفول له : إن الكائنات مخلوقة لله ، وكل كائن له قانون ، وقد يكون قانون كائن أخف وأسرع من قانون آخر ، فأفراد الجنس الواحد محكومون بقانون واحد . وحين يوجد لأفراد الجنس الواحد قانون بحكم حركته يكون قد وجد في ذلك الجنس تكافؤ الفرص ، بمعنى أن لك فرصة هي لغيرك . أما أن توجد لك فرصة ولا توجد لغيرك ، فهذا يمثل خللاً في تكافؤ الفرص في الجنس الواحد .

إن تكافؤ الفرص هو الأمر الذى يحمى المجتمع ، بأن تكون فرصك أنت وفرصى أنا متساوية ، فيكون صاحب الحركة في مادة الكون هو الذى يتغلب ، وبذلك لا أخذ أنا فرصة غير موجودة عندك . فتكافؤ الفرص هو الذى يرحم البشرية .

وإذا كانت قوة الشرق تمثل في الشيوعية في روسيا قد سقطت وبقيت قوة في الغرب تمثل في أمريكا ، فهناك قوى جديدة تحاول أن تعدل الميزان ، اليابان ، ألمانيا الموحدة ، وأوروبا التى تبحث عن الوحدة ، وكل ذلك من أجل أن تتوازن القوى في الفرص المادية الموجودة . وهذا هو ما يحمى الكون من الدمار ؛ لأن أى واحد يفكر في أى شر جارف يخاف من رد الفعل ، ويخاف أن يردوا عليه بشر أشد ، ولو تيقنوا أن واحدة أقوى من الأخرى لجاء الخراب . إذن فحماية الجنس البشرى إنما تنشأ من تكافؤ الفرص بين أفراد ، ولكن الإنسان جنس ، والجنس جنس آخر ، والإنس والجنس مكلفان من الله ، فمقتضى الاختيار موجود فيهما ، ولذلك حكى القرآن :

﴿ قُلْ أَوْسَى إِلَى اللَّهِ أَسْتَمِعُ نَفَرٌ مِّنَ الْهِنِ قَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۝ يَهْدِي إِلَى

(سورة الجن)

الرُّشْدِ فَآمَنَ بِهِ ۖ وَنَّ شَرِيكَ يَرِينَا أَهْدَا ۝ ١١ ﴾

وعندما قسموا قال القرآن :

﴿ وَأَنَّا مِنَّا الصُّلَحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدًا ۝١١ ﴾

(سورة الجن)

إذن فهم مثلنا . . لكنهم لهم قانون ولنا قانون :

﴿ إِنَّا نُرِيَنَّكَ مِرَاقِبَهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَأْمُرُونَهُمْ ۝١٢ ﴾

(من الآية ٢٧ سورة الأعراف)

إذن ففانون الجن أنه يرى الإنسان ، والإنسان لا يراه ، وقانونه أخف من قانون الإنسان ، لأن كل جنس يستمد قانونه من جرمونه تكوينه الأولى ، فجنس البشر مخلوقون من طين . . أى أن لنا مادية محسوسة وكثيفة . والجن مخلوق من النار ، والمخلوق من مادة الطين مثلنا ، النبات والحيوان ، ثقافة مثلاً مخلوقة من مادة الطين لأنها أخذت عناصر غذائها وتكوينها من تربة الأرض وخصوبتها . هب أنها خلف جدار وأنت جالس . أيتعدى طعامها لك ؟ أيتعدى رائحتها لك ؟ أيتعدى لونها لك ؟ لا ، إذن فالجرمية المعيزة لا تجعلك تتفجع به .

لكن هب أن تاراً موضوعة وراء الجدار ، وبعد مضي مدة ستشعر بالحرارة ، أى أن الحرارة قد نفذت . والجن له شفافية وله خفة في قانونه وفي انتقاله ولا توجد مثل هذه الشفافية والخفة للإنسان ، ولذلك لاحظوا أن الحق سبحانه وتعالى حينما أراد أن يبين لنا هذا ، ضرب لنا المثل بسيدنا سليمان عليه وعلى نبينا السلام الذى سخر الله له الجن :

﴿ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحْرِبٍ وَتَمَثَّلَ بِحُفْرٍ وَبِهَوَابٍ وَبُحُورٍ وَإِسَاطٍ ۝١٣ ﴾

(من الآية ١٣ سورة سبأ)

وحينما اجتمع في جنوده ومن حوله من الناس قال :

﴿ مَا لِي لَا أَرَى الْهَدْدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ۝١٤ ﴾

(من الآية ٢٠ سورة النمل)

وبعد ذلك جاءه الهدد وقال له :

﴿ أَطَعْتَ بِمَا لَمْ يَحِيطُ بِهِ ، وَجِئْتُكَ مِنْ سَبِيلٍ يَبْلُغُ فِيهِ ۝١٥ ﴾

إني وجدت امرأة تملكهم

وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴿٢٢﴾

(جزء من الآية ٢٢ والآية ٢٣ سورة النمل)

وهذا كله ليس بهمهم ، إنما المهم هو قول الهدهد :

﴿ وَجَدْتَهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾

(من الآية ٢٤ سورة النمل)

وهذا ما يهم سيدنا سليمان كرسول ، فسيدنا سليمان يتميز بأنه رسول وملك ، فجاء بالملكة أولاً : « إني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم » هذه مقومات الملك ، أما المسألة التي تهم سيدنا سليمان : « وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله » ، والسجود للشمس من دون الله ضايق الهدهد وهو الطائر ، كان الهدهد عارف لقضية التوحيد وقضية الإيمان بدليل أنه غضب ، ثم يقول :

﴿ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَرَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾

(من الآية ٢٥ سورة النمل)

إذن فهو يعرف من الذي يستحق السجود ، ولاحظ أنه جاء بـ « الخبء » لأن طعامه دائماً من تحت الأرض ، ينقر ويخرج رزقه .

واستمرت القصة حتى قال سليمان لمن يجلس معه :

﴿ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴾

(من الآية ٣٨ سورة النمل)

وهذا يدل على أن سليمان عليه السلام كان على علم بأن بلقيس - ملكة سبا - في الطريق إليه ، ومعنى أن يقول : « أيكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين » ، معناها أن الذي يتصلى لهذا الأمر عليه أن يذهب من عند بيت المقدس إلى الهمس ويحل ويحل العرش ويأتى به قبل أن تأتى بلقيس .

بالله هل من قانون بشرى يأتى به ؟ وكيف ذلك ؟ . ولذلك لم يتكلم إنسى عادى ، فالإنس العادى يعرف أن قانونه البشرى لا يقدر على تلك المهمة ، لأن سليمان قال :

« قبل أن يأتوني ، ، ومادام قال ذلك فقد علم أنهم في الطريق . فهل يذهب إنسان عادي ويحمل العرش ويحمله ويأتى به قبل أن يأتوا ؟ لا ، ولذلك عرفنا من هذه قول الحق :

﴿ وَلَا تَقَفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾

( من الآية ٣٦ سورة الإسراء )

وهنا يتصدى أحد الأذكىاء من الجن قائلًا :

﴿ قَالَ عَفَرْتُ مِنْ الْجِنِّ أَنَاءَ آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ

أَمِينٌ ۝٣٧﴾

( سورة النمل )

ومن يقول ذلك ليس بجن عادي ، فالجن أيضاً فيهم عفاريت أذكىاء وفيهم من هو عاجز قليل الذكاء ، مثل الإنسان ، ومن قال ذلك أكد أنه قادر على أن يأتى بعرش بلقيس قبل أن يقوم سليمان من مقامه ، فكيف يمكنكم من الوقت ؟ لا نعرف ، ترى هل يجلس سليمان مع القوم ساعتين أو ثلاث ساعات لا نعرف ، إذن فتأخذ هذه العملية زمن مقامه ، لكن ها هو ذلك الإنسى الذى أعطاه الله فتحة من الكتاب وعلماً يقول :

﴿ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَاءَ آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ۝٣٨﴾

( من الآية ٤٠ سورة النمل )

الإنسى العادى لم يتكلم ، والعفريت من الجن قال : « أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك » أما الإنسى الذى أعطاه الله الفتح من الكتاب فقد قال : « أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك » ولذلك انظر إلى الأداة العاجل في القرآن أداء الحركة : ﴿ قَلْبًا وَمَاءً مَسْتَقَرًّا عِنْدَهُ ۝٣٩﴾

( من الآية ٤٠ سورة النمل )

فالمسألة حدثت على الفور .

والمهم لنا هنا أن نعرف أن الجن قال : « أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك » ، ومنها نعرف أن له قاتوناً في الحركة والسرعة ، والإنسان الذى وهبه الله علماً بالكتاب له قدرة وحركة . إذن فكل جنس من الأجناس له القاتون المناسب له .

وقد يقف بعض الناس كما وقف كثير من سلعيني المفكرين قائلين : ما الجن والملائكة والعالم الخفي الذي تحدثونا به ؟ نقول : ألا تؤمن إلا بالمحسن بالنسبة لك ؟ فما رأيك في الميكروبات التي ظهرت الآن بعدما اخترع المجهر ؟ لقد كانت موجودة ، أكننت تعرفها ؟ لقد كانت غيباً عنك ، فلماذا لا تأخذ من أن شيئاً لم يكن موجوداً تحت حتمك وغير مدرك بإدراكك ، كان موجوداً وكنت لا تعلمك آلة إدراكك ، لماذا لا تأخذ من ذلك دليلاً على وجود أجناس غير مدركة ، وعندما يحدثك القرآن عن هذه الأجناس غير المدركة تتساءل عنها ؟ فيما المشكلة في هذا ؟

وبعد ذلك عندما يقول سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الشريف :

( وإن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم )<sup>(١)</sup>

قد تتساءل : وهل الشيطان يجري مجرى الدم ، أمو سائل أم ماذا ؟

نقول : هو خلاق لطيف خفي له قانونه الخاص ، فربنا فضح الفكر الملحد وفضح التشكيك في الغيبات التي يذكرها الله ، واكتشفنا أن هناك مخلوقات هي الميكروبات ، وهي من الجنس المادي من الطين ، لكنها ضئيلة جداً ، وماذا يفعل الميكروب ؟ إنه ينفذ في الجسم ولا تدري أنت به وهو داخل في جسمك ، وبعد ذلك ماذا يفعل في حرارتك ؟ وماذا يفعل في جسمك ؟ - فعندما يقول لك الرسول المبلغ عن الله : إن الشيطان سيجري منك مجرى الدم فيما التناقض في هذا ؟ إذا كان هناك شيء من مادتك ضئيل ولا تعرف كيف دخل ، ولا تشعر به وهو داخل ، ثم يقلب ميزانك في الحرارة ويمارس العبث بكل جسمك ، فتتهيج الكرات البيضاء لتقاومه وتخرج الصديد . أي تناقض إذن ؟

إن ربنا ترك من غيبات كونه المادي ما يثبت صدقه في التحدث بغيبات أخرى : قال الذي علمه من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك ، ، ولقد جاء

(١) رواه أحمد والبيهقي ومسلم وأبو داود وابن ماجه .

الحق بواحد من الإنس حتى لا يظن الجن أنه أخذ خفة قانونه وشفافيته وسرعته من عنصر تكوينه بل إنه أخذها بإرادة المكون - سبحانه - إذن فللسألة ليست عنصرية بل هي إرادة الله إنه - جلت قدرته - أوضح : أنا أستطيع أن أجعل من الجنس القوى بقانونه وهو الجن محكوماً لراحد من الإنس ، ويجعله يعمل ما يريد . ولم يطلقها الله كطاقة منحوعة لكل البشر حتى لا تحدث فتنة عند من يعرفها ؛ لأنها ستعطيه فرصة ليست موجودة عند غيره . وقد يظن بها وهذا هو السحر . وأوضحنا ذلك عند قوله سبحانه :

﴿ وَاتَّبِعُوا مَا نُنَزِّلُ مِنَ الذِّكْرِ فَإِنَّكُمْ كُفَرْتُمْ بِهِ فَتُحْمَلَكُمْ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾  
﴿ كَفَرُوا بِعَلَمِ اللَّهِ أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْكِتَابَ وَالْحَقُّ بِرُبِّهِمْ كَذِبٌ كَبِيرٌ ﴾  
﴿ يَحْمِلُهُمُ الْمَلَائِكَةُ حَقَائِدَ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾  
﴿ يَحْمِلُهُمُ الْمَلَائِكَةُ حَقَائِدَ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾

( من الآية ١٠٢ سورة البقرة )

فتنة ، لماذا ؟ ، لأنك تأخذ فرصة ليست موجودة لغيرك ، وعندما توجد عندك فرصة ليست موجودة لغيرك فأنت لا تضمن نفسك أن تستعملها في الضار فقد تستعملها في ذلك ؛ فستذهب بك إلى النار . والحق يقول :

﴿ فَيَعْلَمُونَ مِنْهُمْ مَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ أَلْمَعِ وَذَوِّجِهِ ، وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَعْلَمُونَ مَا يُضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ﴾

( من الآية ١٠٢ سورة البقرة )

إذن فالحق سبحانه وتعالى من طلاقة قدرته يعطي للجنس الضعيف وهو الإنسان شيئاً يستطيع به أن يسخر الأقوى وهو الجن ، والجن يعرف هذه الحكاية . ولذلك فكل الذين يمثل لهم الجن لا يأتي ويدوم بل يأتي لمحة خاطفة ؛ لأنه لا يستطيع أن يستقر على صورته التي يتمثل فيها ، فلو تمثل بإنسان أو بحيوان مثلاً لحكمته الصورة ، وإن حكمته الصورة ؛ واستطاع من يراه أن يطلق عليه وصاصة من مسدسه ؛ لقتله !

ولذلك فالجن يأتي لمحة مثل ومضة البرق ويختفي ، إنها طلاقة قدرة الحق التي

يمكن أن تعطى للجنس الأقل - الإنسان - قوة القدرة على أن يُسخر الجنس الأقوى - الجن - ، لكن هذه ليست في مصلحة الإنسان ، ولذلك فالمؤمن من الجن يقول : أنا أكتفي في جنسي بقانون ، فرما يجعلني عدم تكافؤ الفرص طاعياً ، لأن من يملكون هذه القدرة يطغون في الناس . والذي يقوم بعمل تكره به المرأة زوجها ويكره به الزوج امرأته هو نفسه من يجمل مثل هذا العمل ، ومن مصلحته أن تستمر هذه الحكاية .

ولذلك لا أحد يتغلب على تلك المسألة إلا إذا استحضر قول الحق : « وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله » فالسحر وارد بنص القرآن ، لكن يجب أن نعلم أن هذه ليست طبيعية في السحرة ولا ذاتية فيهم ، وإذا أراد الله ألا يضار الإنسان بالسحر فلن يضع السحر ، وإن اتسعت المعرفة بهذا الأمر تكون فتنة للناس ، والذي ينبع هؤلاء السحرة ويذهب لهم ليفكروا له السحر ، ويذهب لهم ليسحروا له الخصوم ، وينفتن فيهم بعيش طوال عمره رهقاً مصداقاً لقوله الحق :

﴿ وَأَيُّكُمْ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ۚ ﴾

(سورة الجن)

صحيح أنهم يقترون أن يسحروا ، لكن ذلك السحر يزيد المتسبب فيه رهقاً وتعباً .

وعلى المؤمن أن يحص نفسه بهذا الدعاء : « اللهم قد أقدرت بعض خلقك على السحر ، واحتفظت لذاتك بإذن الضر ، فأعوذ بما أقدرت عليه بما احتفظت به » .

عندئذ لن يخافهم ولن يجدوا سبيلاً لهم إليه ، فهم يدخلون الضمير فقط ، والسحر يوجد عدم تكافؤ فرص ، ويفتن الناس في الناس ، ويؤدي إلى إخلال توازن المجتمع .

وبعد ذلك نحىء كبيرة منع الزكاة ، والحق سبحانه وتعالى حين يطلب منا أن نركى ، إنما يلفتنا إلى أننا لم نأت بشيء من عندنا ، فالعقل الذي يخطط للعمل مخلوق لله ، والجوارح التي تعمل مخلوقة لله ، والأرض التي تعمل فيها أو الصنعة التي

تصنعها مخلوقة لله . إذن فكل حاجة لله ، لكنه أوضح لك : سألته عملك ،  
وعليك أن تعطى أخاك الفقير بعضاً مما رزقتك به .

ويقول قائل : مادام هو رب الكل ، فلماذا يترك واحداً فقيراً ؟ نقول : لكي يُثبت  
الأغيار في الكون ، ويعرف الغنى أن الفقر قد يلحقه ، ويعرف القوى أن الضعف  
قد يلحقه . إذن فالمسألة جاءت لنظام الكون ، فيؤمن الخالق قلب الواحد على  
المعدم ليعطيه ، فيوم تمنع الزكاة يظهر أثر ذلك في الكون لأنها مسألة محسوبة بحساب  
دقيق ، ولذلك فإذا رأيت واحداً جوعان بحق فاعرف أن واحداً ضيع زكاته فلم يؤدّها ،  
وإن رأيت عودة في المجتمع فاعرف أن فيه حثاً مضيقاً لله ، لأن ربنا جعل المجتمع  
متساوياً والنفس هنا يكتمله من هناك ، فإن رأيت نقصاً عاماً فاعرف أن فيه حقاً لله  
مضيقاً .

وبعد ذلك حدثنا سيدنا جعفر الصادق عن كبيرة ترك الصلاة ، ونعرف أن  
الصلاة هي إعلان حوام الولاء للإله الواحد ، فانت تشهد أن لا إله إلا الله وأن  
محمداً رسول الله مرة واحدة في العمر ، وتزكي إن كنت واحداً وقادراً مرة واحدة في  
السنة ، وتحج مرة واحدة في العمر ، وتصوم شهراً واحداً في السنة ، وإن كنت  
مريضاً لاتصوم وقد يسقط عنك هذا الركن إذا كان هناك مرض لا يرجى شفاؤه أو  
أصبح الشخص لا يقوى على الصوم لكبر سنه ، وإذا كنت فقيراً لاتزكي ، فقد  
سقطت الزكاة عنك أيضاً ، وإن كنت غير مستطيع فلا تحج ويسقط عنك الحج .

هنا في ثلاثة أركان لك عذر إن لم تفعلها . وبقي ركنان اثنان من أركان  
الإسلام : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، والصلاة ، وشهادة أن  
لا إله إلا الله يكفي أن تقومها في العمر مرة ، فهذا بقي من أركان الإسلام ؟ بقيت  
الصلاة ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم :

« الصلاة عمود الدين » (١) .

(١) برواه أبو نعيم الفضل بن دكين في الصلاة من عمر وهو حديث حسن ، ورواه البيهقي في شعب الإيمان بالنظ  
(الصلاة عمود الدين) من عمر ولكنه ضعيف .

إذن فترك الصلاة معناه : أنه تمرد على إعلان العبودية والولاء للحق . وقد طلبها الله في اليوم خمس مرات ، وحتم الجماعة فيها في يوم الجمعة في الأسبوع . لماذا ؟ حتى يرانا كل العبيد لله عبيداً . فلا يعبد واحد ربنا سراً وبعد ذلك لا يرى أحد منا أحداً فكلنا نسجد لله ولا بد من إعلان الولاء لله ، فيوم ترك الصلاة بنعدم إعلان الولاء له . سبحانه .

ومن العجيب أن الصلاة فرضها الله عليك بأنك تذهب له خمس مرات في اليوم ، هذا بالأمر والتكليف ، وإن لم تذهب تأثم إنه ما أغلق الباب اذهب له في أي وقت تجده في استقبالك في أي مكان تقف وتقول : الله أكبر تكون في حضرة ربنا ، وقلنا سابقاً : إن من له السيادة في الدنيا حين تطلب لقائه تقدم طلباً حتى تلقاه . ويحمد لك الميماد ، وبعد ذلك يسألك أحد رجاله : ستكلم في ماذا . وقد يقف المستول لو السيد في الدنيا وينهى المحادثة . لكن ربنا ليس كذلك . أنت تذهب له في أي وقت وفي أي زمان وتطيل كما تحب ولن ينهى المقابلة إلا إذا أنهيتها أنت . ولذلك يقولون :

حسب نفسي عزاً بأن عبد

يحنق بـ بلامواعيد رب

هو في قدسه الأعز ولكن

أنا للقي متى وابن أحب

صحيح هو يأمرون أن ألقاه خمس مرات في اليوم ، لكن الباب مفتوح لقلائه في أي وقت ، وأوضحنا سابقاً . والله المثل الأعلى . مب أن صنعة تعرض على صانعها خمس مرات كل يوم . أيجاد فيها عطب ؟ لا . وأنت تعرض على خالقك وصانعك كل يوم خمس مرات . والصنعة العادية يصلحها صانعها يسلك أو بمسار أو بوصلة يضعها ، أما أنت المخلوق لله وربك غيب وهو يصلح جهازك بما يراه مناسباً .

وبعد ذلك بقي من الكيثر نقض المهد وقطعة الرحم ، ونقض العهد لا يجعل إنساناً يثق في وعد إنسان آخر . فيتشتر التشكك في نفوس الجماعة الإيمانية بعضها من بعض ، والوعد قد يحل مشاكل للناس العسرين ، فعندما يقول قادر لغير قادر : أعدك بكذا . ويعطيه ماوعده به ، فإن وعده المدين بسداد الدين وأخلفه مرة فلن

يصدق به بعد ذلك . وإن وعده وصدق ثم وعده وصدق ثم وعده وصدق ، يصبح صادقاً ، وكل ما عند الناس يصبح عنده ، ولذلك يقولون : من يأخذ ويعطي يكون المال ماله .

وبعد ذلك تأتي كبيرة قطيعة الرحم : لأن الحق سبحانه وتعالى اشتق للرحم اسماً من اسمه فهو القاتل في الحديث القدسي :

( أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسماً من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته )<sup>(١)</sup> .

ونعلم جميعاً حكاية سيدنا معاوية عندما دخل عليه الحاجب وقال له : يا أمير المؤمنين هناك واحد بالباب يقول : إنه أخوك ، فيقول معاوية للحاجب : أي إخوان هو ؟ ألا تعرف إخواني ؟ فقال الحاجب : إنه يقول : إنه أخوك . فلما دخل الرجل ، سأله معاوية : أأنت أخي ؟ قال : نعم فقال معاوية : وأي إخوان أنت ؟ فقال : أنا أخوك من آدم ! فقال معاوية : رجم مقطوعة ، لا تكون أول من وصلها .

تلك هي الكبائر التي ذكرها سيدنا جعفر الصادق وهي تمثل ما يمكن أن يكون نقضاً للمجتمع كله من أساسه ، فكل كبيرة تنقض ناحية من نواحي المجتمع ، وهذا يخالف الإيمان ، لأن الإيمان هو منج إن اتبعناه جميعاً عشنا في أمن . والإسلام أيضاً منج إن اتبعناه جميعاً عشنا في سلام ، فيوم تأتي - أيها المسلم - كبيرة من هذه الكبائر فأنت تزلزل بها ركناً من الأركان ، وحيث لا يكون هناك أمان ولا سلام ، ولذلك يقول الحق سبحانه : « إن تهتبا كبائر ما تنهون عنه » وعندما ندقق في كلمة « تنهون عنه » نلتفت إلى أن أصل الفضائل : أن تسلب نقيصة وأن توجب كمالاً ، فقبلما توجب الكمال بالأوامر اسلب النقص بالنواهي ؛ ولذلك يقولون : التحلية قبل التحلية .

« إن تهتبا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم » « ونكفر ، أي نستر ، لأن

(١) رواه أحمد والبيهقي في الأدب المفرد ، وأبو داود والترمذي والحاقم عن عبد الرحمن بن عوف .

الكفر هو السر ، وقلنا : إن التكفير للذنوب إمارة للعقاب ، والإحباط إمارة للثواب ، وندخلكم مدخلاً كريماً ، فلن نسطع عنكم العذاب فقط بل نعطيك المدخل الكريم - يقول الحق :

﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾

(من الآية ٢٦ سورة يونس)

وقد كان يكفي ألا تعاقب ، لكنك حينما تتجنب الكبائر لا يسقط عنك العقاب فقط ، بل يدخلك الله مدخلاً كريماً ، والمدخل الكريم يتناسب مع من يدخلك في مدخله ، فانظر ، إلى المدخل الكريم من الله وما شكله ؟ يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال الله تعالى :

( أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر واقرأوا إن شئتم : « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين » ) (١) .

وبذلك تنتقل الصورة إلى شيء جديد ، وهو : التوازن بين أفراد الجنس الإنسان ، كل هذا الكلام كي يُحفظ الجنس الإنسان مع بعضه ، وبعد ذلك يريد الله أن يقيم توازناً ومصالحة إيمانية بين نوعي الجنس الإنساني ، والجنس الإنساني فيه ذكورة وفيه أنوثة . ونعرف أن كل جنس من الأجناس لا ينقسم إلى نوعين إلا إذا كان فيه قدر مشترك يجمع النوعين من الجنس ، وفيه شيء مفترق يجعل هذا نوعاً وهذا نوعاً ولو لم يكن فيه شيء مفترق لما كان نوعين ، إذن فما دام الجنس الواحد نوعين فلا بد أن يجسهما في شيء مشترك ، وما دام الجنس الواحد قد انقسم لنوعين فكل نوع له مهمة . والذكورة والأنوثة هما نوعان لجنس البشر ، فالذكر والأنثى يشتركان في مطلوبات الجنس ، وبعد ذلك ينفردان في مطلوبات النوع ، وبعد ذلك كل نوع ينقسم إلى أفراد . والأفراد أيضاً ليسوا مكررين ، بل فيه قدر مشترك يجمع كل الأفراد ، وبعد ذلك كل واحد له موهبة وله ريادة وله شطارة في مجال كذا أو كذا ، وبذلك يتكامل أفراد الجنس البشري .

وما دام الجنس البشري قد انقسم لنوعين ، فيكون للرجال خصوصية وللنساء

خصوصية . وربنا سبحانه وتعالى لا يأتى حتى فى البنية العامة ليكمل الجنين مستويين فى خصائص البنية : صحيح البنية واحدة : رأس وجذع ولرجل ، إنما يأتى ويميز بنية كل نوع بشيء ، الرجل له شكل مميز ، والمرأة لها شكل مميز . ولذلك فالذين يقولون : نسوى الرجل بالمرأة أو المرأة بالرجل نقول لهم : المرأة لها تكوين خاص ، والرجل له تكوينه الخاص ، فإذا سويت المرأة بالرجل أعطيت لها مجالات الرجل ، وبقيت مجالاتها التى لا يمكن للرجل أن يشاركها فيها ، معطلة لا يقوم بها أحد . إذن فانت حلتها فوق ما نطيق وأنت غطىء ، لأنك تأتيتها بتعاب أخرى .

إن الحق سبحانه وتعالى ساعه يخلق جنساً ، وساعه يقسم الجنس إلى نوعين ، بوضوح : تنبهوا أن كل نوع له مهمة وفيه شيء مشترك ، المشترك بين الأنوثة والذكورة ، ماهر ؟ إن هذا إنسان وذلك إنسان ، وإن هذا من ناحية الإيمان مُطالب منه أن يكون له عقيدة إيمانية ولا أحد يسيطر على الآخر فى عقيدته الإيمانية ، الاثنان متساويان فيها ، ولا يفرضها واحد على الآخر ، وضرب الله سبحانه وتعالى لنا مثلاً على تشخيص الذكورة وتشخيص الأنوثة فى الأمر الأول للإيمان ، وإن اختلفت فى الأمر الثانوى للأحكام ، فيقول :

﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ فُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطَ ۖ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا

صَالِحِينَ فَقَاتَلَاهُمَا فَلَمْ يَقْنِيَا عَنْهُمَا مِنْ اللَّهِ شَيْعًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ ﴿٥٥﴾

(سورة النحر)

وهذان رسولان ، ومع ذلك لم يستطيعا إقناع زوجتيهما بالتوحيد إذن فكل إنسان له حرية العقيدة والتعقل ، ولا أحد تابع لآخر فى هذه المسألة أبداً ، ويقول الحق :

﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ

وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٦١﴾

(سورة النحر)

فرعون الذى ادعى الألوهية لم يقدر أن يرغم امرأته على أن تكفر والحق سبحانه وتعالى قال فيها :

﴿ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ ﴾

(من الآية ٦١ سورة التحريم)

إذن ففى مسألة العقيدة الكل فيها سواء ، الذكورة والأنوثة ، فيها عقل وفيها تفكير . ولعل المرأة تشير برأى قد يعز على كثير من الرجال . ولنا المثل من زوج رسول الله ( أم سلمة ) وموقفها فى صلح الحديبية فعندما يأتى الرسول صلى الله عليه وسلم ليعقد المعاهدة ، ويحزن أصحابه ومنهم عمر رضى الله عنه الذى قال : أنقىل الدنيا فى ديننا فيقول له سيدنا أبو بكر : الزم غرزك يا عمر إنه رسول الله . فدخل رسول الله مغضباً ، طبعاً من حمية عمر وحزن الصحابة ، لأنها مسألة يمز على النفس البشرية ، لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يذهب فيجد أم سلمة فيقول لها : هلك المسلمون ، ألا تريد إلى الناس أمرهم بالأمر فلا يفعلونه وهم يسمعون كلامى وينظرون وجهى ؟ فقالت يا رسول الله : لا تلمهم فإنهم قد داخلهم أمر عظيم مما أدخلت على نفسك من المشقة فى أمر الصلح ورجعهم بغير فتح يا نبي الله اخرج إليهم ولا تكلم أحدا كلمة حتى تسترح بئذك وتدهو حالك فى حلقك ، .

لقد وقع رسول الله صلح الحديبية وانتهت المسألة . ولكن رحمة الله بالمؤمنين الذين وقفوا أمام رسول الله فى هذه المسألة ، ورحمة الله لهم بأم سلمة أوضح لهم الرسول : سائين لكم : أنتم لو دخلتم مكة وفيها أناس مسلمون لا تعرفونهم إنهم يكتمون إيمانهم وإسلامهم ، والبيت الكافر قد يكون فيه واحد مسلم ، وقد تقتلون أناساً مسلمين لا تعرفونهم فتصيبكم معرة أى ما تكرهونه ريشن عليكم مصداقاً لقول الحق تعالى :

﴿ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّكَ تَعْلَمُونَهُمْ أَن تَطَّوَّهُمْ فِتْنَتُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِّيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾

(من الآية ٢٥ سورة الفتح)

لو تزايلا أى لو تميز المؤمنون فى منطقة لعاقبنا الكافرين عقاباً شديداً . إذن لقد أوضح لهم العلة ، فرضى الكل ، ولنا أن نلتفت إلى أن المسألة جاءت من سيدتنا

أم سلمة ، وهذا دليل على أن الله لا يمنع أن يكون لامرأة عقل وتفكير ناضج ، ولذلك نجد القرآن يؤكد ذلك في قصة بلقيس ، لقد فكرت بلقيس في الرجل الآن ليزول ملكها : يا ترى هل هو طالب ملك ، فجاء على لسانها في القرآن الكريم :

﴿ قَالَتْ يَأْثِبَا الْمَلُوءَا إِنِّي أَلْقَى إِلَى كِتَابٍ كَرِيمٍ ۝ إِنْ هُوَ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِرِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ أَلَّا تَعْلَمُوا عَلَى وَاتُورِي مُسْلِمِينَ ۝ قَالَتْ يَأْثِبَا الْمَلُوءَا أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ ۝ ﴾

(سورة النمل)

فيماذا قال القادة ؟ قالوا : لا ، هذه ليست سאלتنا ، وجاء القرآن بقولهم :

﴿ قَالُوا نَحْنُ أَوْلَا قُوَّةً وَأَوْلُوا بِأَسْ شَدِيدِ وَالْأَمْرِ إِلَيْكَ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ۝ ﴾

(سورة النمل)

كان رجل الحرب يؤتمر فقط ، يجارب أو لا يجارب ، لكن الذي يقدر هذا هم الساسة الذين ليس عندهم حمية وحركة القتال . نقول لفائدة الجند : أنت تنتظر الأمر ، وتحمل الساسة المحدثين يفكرون في عوالم الأمور ، لذلك قال قلادة الجند لبلقيس : « نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد والأمر إليك » لقد وضعوا الأمر في رقبته وهي امرأة ، ففكرت : سأجرب وأختبره وأنظر أهو طالب ملك أم صاحب دين - فأرسلت هدية له ، فلما جاءت الهدية جاء القرآن بما قاله سيدنا سليمان عندما تلقى الهدية :

﴿ أَمِدُّونِي بِمَالٍ قَلِيلٍ إِنِّي أَخَافُ خَيْرَ مِمَّا آتَاكُمْ بِإِلَّهِ أَنْتُمْ بِهِدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ۝ ﴾

(من الآية ٣٦ سورة النمل)

فعرفت بلقيس أن الملك ليس هدفة ، وبعد ذلك عرفت أنه صاحب رسالة ، فقلت : أذهب له وأسلم ، انظر أداء العبارة القرآنية عندما تصور إيمان ملكة قالت :

﴿ وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ ﴾

(من الآية ٤٤ سورة النمل)

يعنى : أنا وهو أصبحنا عبيداً لله . هذه رفعة الإيمان ؛ فلا غصاصة مادامت هى وهو عبيداً لإله واحد ، وبلفيس امرأة ولم يحرمها ربنا من الرأى الحسن أيضاً ومن الأداء الجميل ، وهى عندما ذهبت ووجدت عرشها وقد جاء به من عنده علم من الكتاب وأقامه ، لقد تركت العرش فى بلدها وجاءت إلى سليمان فوجدت عرشها ، وكان لا بد أن يلتبس عليها الأمر ، وقالوا لها : أهكذا عرشك ؟ :

﴿ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ ﴾

( من الآية ١٢ سورة النمل )

فأجابت إجابة دبلوماسية وكياسة :

﴿ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ ﴾

( من الآية ١٢ سورة النمل )

هى امرأة ولم يحرمها الله من تميز الفكر ؛ لذلك لا يصح أن نحرم المرأة من أن يكون لها فكر . لكن المهم أن نعلم أن لها حدوداً فى إطار نوعيتها ، ولا تعتبر النقص فى شيء للرجل أنه نقص فيها ، فإذا ما كان عندما كمال لا يوجد عند الرجل فلتعلم أنه حتى فى البنية يختلف الرجل عن المرأة ؛ الرجل فيه خشونة وفيه صلابة وفيه قوة ، والمرأة فيها رقة وفيها ليونة ومستميلة ، ولها عاطفة قياضة ، وفيض حنان ، والرجل فيه صلابة حزم وعزم ، إذن فكل واحد معد لمهمة . فلا يقول أحد : أنا ناقص فى هذه ، لكن انظر غيرك إنه ناقص فى ماذا وهو عندك أيضاً كامل .

ربانى الدين ليوضح : يا مؤمنون .. الحريم حرام على الذكور وحلال للإناث الذهب حرام على الذكور وحلال للإناث ، أى تدليل أكثر من هذا ؟ . لقد حرم على الرجال التمتع بالحريم والذهب وأعطاهما للنساء ، والدين يطلب أن تكون المرأة سكناً للرجل ، فالفروض أن الرجل هو الذى يتحرك حركة الحياة خارجاً ، وعندما يعود لمنزله فهو يسكن لزوجته ، والذى يصقل السيف ويحده ، مثل الشجاع الذى يضرب به ثمناً كل له عمل يكمل عمل الآخر ، وكذلك الرجل عندما يدخل منزله ويجد حياته مرتبة بفضل جهد زوجته فهو يرتاح ويشكر لها ما شاركته من أعباء الحياة .

ويقول الحق من بعد ذلك :

﴿ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى  
بَعْضٍ ۚ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ  
نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ ۚ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ۗ إِنَّ  
اللَّهَ كَانَ يَكُلُّ شَيْءٍ عَالِمًا ﴾

الحق سبحانه وتعالى خلق الكون وفيه أجناس ، وكل جنس يشمل أنواعاً أو نوعين ، ونحت كل نوع أفراد . فإذا ما رأيت جنساً من الأجناس انقسم إلى نوعين ، فاعلم أنهما يشتركان في مطلوب الجنس ، ثم يختلفان في مطلوب النوع ، ولو كانا متحدين لما انقسما إلى نوعين . كذلك في الأفراد . وإذا نظرنا إلى الجهاد وجدنا الجهاد جنساً عاماً ولكنه انقسم إلى عناصر مختلفة ، لكل عنصر من هذه العناصر مهمة مختلفة ، فمثلاً إذا أردنا إقامة بناء ، فهذا البناء يتطلب زملاً ، ويتطلب أسمنتاً ، ويتطلب آجرًا ، ويتطلب حديدًا ، فجنس الجهاد كله مشترك في إقامة البناء ، ولكن للأسمنت مهمة ، وللجبنس مهمة ، وللزمل مهمة ، وللزمل - وهو الزلط - مهمة ، فلا تأخذ شيئاً في مهمة شيء آخر . وكذلك انقسم الإنسان إلى نوعين ، إلى ذكورة تتمثل في الرجال ، وإلى أنوثة تتمثل في النساء ، وبينهما قدر مشترك يجمعهما كجنس ، ثم بينهما اختلاف باختلاف نوعيهما . فلو أردت أن تضع نوعاً مكان نوع لما استطعت .

إذن فمن العبث أن يخلق الله من جنس نوعين ، ثم تأتي لتقول : إن هذا النوع يجب أن يكون مثل هذا النوع . وأيضاً نعرف ذلك عن الزمن ، فالزمن ظرف للأحداث ، أي أن كل حدث لا بد له من زمن ، لكن لكل زمن حدث يناسبه . فالزمن وهو النهار ظرف للحدث في زمنه ، والليل أيضاً ظرف للحدث في زمنه . ولكن الليل حدثه السكون والراحة ، والنهار حدثه الحركة والنشاط . فإن أردت أن تعكس هذا مكان هذا أحلت وجمعت بين المتناقضين .

لقد أوضحنا أن الله يلفتنا إلى شيء قد نختلف فيه بشيء قد اتفقنا عليه ، فبين